

و داعی ہونے کے سبب اول خود کو بلکہ توفیقِ حق کی بخشش پر ہی موقوف ہوا اور نہ کہ ہمارے مسلمانوں کو ہر سبب سے
ان کے مسلمانانہ نہ ذرہ رکوع حج بجا لے بین اور محنت اور ٹھٹھاتے ہیں کن موافق ہر وہاں
کے نہ مطابق طریقہ عبادت کے اس صورت میں ان کی مشقت برباد جاتی ہے بلکہ نفع کے عوض
نقصان پہنچاتی ہے پس جس تقدیر پر کہ وہ ان کا مومن کو ظاہر ہیں اور اگرست میں اگر باطن بھی
ان کا مومن کا موافق مرنے ہی شرع کے کر لین تو کچھ اور ان کو بڑی تکلیف نہوگی اور عمل بھی صحیح
ہو کر تہذیب و نیک نشیگا اور اذیتا ہی وقت اس کام میں ہی صرف ہو گا جتنا کہ بے موافقت شرع
بجلا لے میں ان امور کے پہلے صرف ہوتا تھا اور یہ ظاہر ہے کیونکہ جو پانچ وقت واسطے
نماز کے مقرر ہیں نماز اسی وقت میں پڑھیں گا اور تمام سال میں روزہ بھی خاص ماہ رمضان
ہی میں رکھیں گا رکوع بھی بعد سال تمام کے دیکھا جی بھی تمام عمر میں ایک ہی بار کرے گا کچھ غلط
نیت و تقویٰ عمل سے مقدار عبادت فرض کا بڑھتا نہیں ہے یعنی ہر دن میں خوش نمازین ہو
ہیں اور نہ ہر سال میں دوستان آتے ہیں اور نہ روز کو تین اور نہ تمام عمر میں دو حج ہاں شونہ
کو اختیار ہے کہ وہ نوافل عبادات سے اپنی طاعات کو بڑھائے طوعات سے حسان کو زیادہ کرے
ومن اراد زاد الله فی دمر جاتہ شارع طلیہ القملوہ والسلام نے جس طرح ترغیب اصلاح پر دست
ظاہر عبادت کی فرمائی ہے اس طرح اصلاح پر صورت باطن طاعت کی بھی نیت دلائی ہے
پھر کوئی وجہ اسکی نہیں ہے کہ مسلمان بڑے پوسٹ پر قناعت کرے منکر کو نہ دے یہ ترجیح بجا
نہ مرجح ہے اور یہ بات ہر شخص جانتا ہے کہ اصل مقصود ہر شے سے نتیجہ اوس شے کا ہوتا ہے نہ
بڑی صورت اوس شے کی یہی وجہ ہے کہ قرآن و سنت میں جس عمل صالح کا ذکر کیا ہے وہاں
عامل سے ظاہر و باطن عمل دونوں کو طلب فرمایا ہے مثلاً باب طہارت و نماز میں ارشاد کیا ہے
ما من امرء مسلم یخصر و صلوٰۃ مکوٰبۃ فیحسر و ضوۃ ھا و خسوۃ ھا و کوعھا الا کانت
کفاسۃ لما قبلھا من الذنوب ما لم یرت کبیرۃ و ذلک الدھر کلہ سواہ و المسلم یرت
عنقار رضی اللہ عنہ مرفوعاً یعنی جو مسلمان وقت نماز فرض کے اچھی طرح ہر وضو کر کے

نماز کو شروع و ختم سے چڑھتا ہے تو یہ نماز اس کے اگلے گناہوں کا کفارہ ہو جاتی ہے جب تک کہ
 اس نے کوئی گناہ کبیر نہیں کیا ہے سو اس کی مراد احسان و نوافل و مشروع صلوٰۃ سے رُوح طہارت
 و نماز ہے درستی ظاہر و باطن دونوں کا اعتبار کیا ہے نہ صرف ظاہر پر اکتفا نہیں فرمایا اس طرح
 حدیث عقبہ بن عامر میں فرمایا ہے ما من مسلم یؤضاً فنجس وضوءہ ثم یقوم فیصلی
 رکعتین مقبلاً علیہما بقلبہ و وجہہ الا وجبت لہ الجنۃ سواء صلاہ مسلماً یعنی جو مسلمان
 خوب طرح و منکر کے ظاہر و باطن سے متوجہ ہو کر دو رکعت نماز پڑھتا ہے اس کے لئے جنت
 واجب ہو جاتی ہے لفظ قلب و وجہ سے مراد یہی صلاح ظاہر و باطن ہے پھر اس طلب کے
 مقابلہ میں ترک کرنے پر اس مطلوب کے وعید شدید فرمائی ہے وہ بھی شامل ہے حالت ظاہر و
 باطن دونوں کو مثلاً در بارہ ظاہر نماز حدیث البوقادہ میں ذکر کیا ہے اسوء الناس سرق
 الذی یسرق من صلوٰۃ قالوا یا رسول اللہ کیف یسرق من صلوٰۃ قال لا یتحرک کو عھا ولا یسجد
 او قال لا یقیم صلیہ فی الركوع والسجود رواہ ابن خزمیۃ فی صحیحہ و رواہ مالک و
 احمد والدارمی عن النعمان بن مرۃ بطولہ و اخرجہ احمد ایضاً والطبرانی والحاکم
 عن ابی قتادہ مثلاً یعنی سراجو وہ ہے جو نماز کو چرائے پوچھا کیونکر فرمایا تمام نہیں کرتا ہے
 رکوع و سجدہ کو یا سید ہی نہیں کرتا ہے پیٹھ اپنی زمین دوسرا لفظ علی ابن شیبان کا رفعاً نزدیک
 ابن حبان کے یہ ہے لا صلوٰۃ لمن لا یقیم صلیہ فی الركوع والسجود یعنی اس کی نماز ہی
 منوئی جس نے رکوع و سجدہ میں پیٹھ اپنی سیدھی رکھی طلق بن علی حنفی رفعاً کہتے ہیں لا یفطر
 الی صلوٰۃ عبد لا یقیم صلیہ یسجد کو عھا و سجودھا رواہ الطبرانی فی الکبیر یعنی اللہ
 بندہ کی ایسی نماز کو آئنگمہ او ٹھاکر نہیں دیکھتا کہ رکوع و سجدہ اس کا سیدھا نہ بلکہ حدیث ابو عبد اللہ
 شعری میں یون فرمایا ہے لو مات هذا علی حالته هذه مات علی غیر صلیہ صحیح مسلم
 رواہ ابن خزمیۃ یعنی ایسا نمازی اگر اس طرح کی نماز پڑھے پڑھ کر مر جائیگا تو وہ ملت اسلام پر ہرگز
 یہ وعید نہایت سخت ہے بخاری کا لفظ زید بن و بسے یون ہے کہ حدیث میں ایک روایت دیکھا کہ

ہوا کہ وہ مسجد نہیں کرتا تو کہلما صلیت ولدت ہمت علی غیر الفطرة التي فطر الله تبارک و تعالیٰ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر دست و شرفی کے نزدیک انہیں فرض ہے اور میں حق میں یہ یقین
 دلیس ہیں اس بات پر کہ اعتدال و اقامت نماز میں فرض ہے جسے ایک نماز نہیں ہوتی ہے
 صلیت صلیح، یہی عقیدہ دہر گزرتے ہیں ایک شخص نے اسی طرح نماز بے ربط و منبت پڑھی
 حضرت نے دوبارہ اس کو فرمایا اگر جمع فصل فائدہ لے تو فصل رواۃ التیخا یعنی جاہر نماز
 پڑھ تو سنئے نماز نہیں پڑھی ہے وائیں ہے اس بات پر کہ اول ہر نمازی اپنی نماز کی صورت ظاہر
 درست کرے تب کہیں وہ نماز اس کی معتبر ہوگی کہ پھر بعض صورت درست کی اور بعض
 ناقص ہی تو بقاعدہ درست کی کہ وہ نماز ہوئی باقی ہوئی اور کمال قائم رہا کیونکہ حدیث
 عمار بن یاسر میں فرمایا ہے ان ازجل لیصرف وما کتب لہ الا عشر صلوات تسعہا شیعہ
 سبعہا اسد سجدہا خمسہا کمر بیحہا کشتھا کمر وادی ابودہ اودہ میں آدمی نماز پڑھتا ہے اس پر اور
 لے فقط دسوان نوان اسوان سالوان چھٹا پانچوان چوتھا تہائی حصہ نماز کا کہلما جاتا ہے سوا کثر
 حصے لکے بھی گئے تو کچھ زیادہ نفع دینے والی نہیں ہیں وکنادہ حدیث ابوالیسر میں رفع آیا ہے
 منکم من یصلی الصلوۃ کاملۃ و منکم من یصلی النصف و الثلث و الرابع و الخمس حتی
 بلغ العشر و لا الشائی اسکا مطلب یہی ہے کہ کوئی تم میں پوری نماز پڑھتا ہے اور کوئی
 آدمی تہائی چوتھائی اگر سوائی نماز بے فائدہ ہوتی ہے اسلئے حدیث ابویہریرہ میں فرمایا کہ
 کہ اول ما یحاسب بہ العبد یوم القیامۃ من عملہ صلوۃ فان صلحت فقد اذم و انحر
 وان فسدت فقد خاب و خس و ان انتقص من الفریضۃ قال اللہ تعالیٰ النظر
 هل العبد ی من تطوع یکمل بھما انقص من الفریضۃ ثم لیکون سائر عملہ
 علی ذلک رواۃ الارض یعنی قیامت کے دن سب سے پہلے حساب اسی نماز کا ہوگا اگر
 درست نکلی تو اچھا رہا سستا چھوٹا اور اگر خراب نکلی تو نکمہ زانیان کا رہا و اگر کسی فرض میں
 کچھ نقصان رہ گیا ہوگا تو اللہ فرمایا کہ اگر کسی نقل نماز دیکھو اس سے فرض کو پورا کر و پھر باقی

اوسے اسی طرح پردیکھتے ہیں جیسے کہ باطن عمل سودا بارہ باطن حدیث میں عثمان بن ابی
 وہرث کے رفقاءوں آیا ہے کہ لا یتقبل اللہ من عبد عدا الحق بشہد قلبہ صرہ بن
 سواہ محمد بن نصر المروزی فی کتاب الصلوٰۃ ہکذا امر سلا یعنی اللہ کو فی سائل
 بھی نماز ہو یا روزہ یا زکوٰۃ یا حج یا اور کچھ قبول نہیں کرتا ہے جب تک کہ دل بندہ کا ہمراہ
 بدن کے حاضر نہ ہو معلوم ہوا کہ اگر صورت ظاہری ان اعمال کی موجود بھی ہوئی اور سارے
 ارکان و آداب بھی پورے ہوئے اور کوئی نقصان شکل ظاہر میں باقی بھی نہیں ہے
 تب بھی وہ ظاہر کا عمل مقبول نہیں ہوتا ہے مگر اسی وقت کہ بدن اور دل دونوں
 یکدگر ہوں و لہذا اہل معرفت و بصیرت نے حضور ﷺ کا ہر عبادت میں بروجہ اخلاص و اسطی
 صحت عبادت کے شرط ٹھہرایا ہے ابو الدرداء نے فرمایا کہ اسے اولیٰ شیء یرقم من
 هذه الامۃ الخشوع حتی لا یرى فیہا خاشعاً ساروا الا الطلانی یعنی سب سے پہلے
 جو چیز کہ اس امت سے اوشمالیجا نیگی وہ گوگردا نا عجزی کرنا ہے یہاں تک کہ ایک شخص بھی
 نماز میں عاجزی فروتنی کرنے والا نظر نہ آئے گا یہ خبر مخبر صادق نے دی تھی اب تصدق
 اس خبر کا اکثر نمازیوں میں موجود ہے عاقلہ ناصبہ محنت برباد گناہ لازم اب ہر نمازی
 روزہ دار زکوٰۃ دینے والا حج کر نیوالا اپنے جی میں سوچے سمجھے کہ میری عبادت کیسی ہے
 یہ ظاہر اوسکا درست ہے یا باطن بھی صاف و پاک و حاضر ہے اگر وہ نرسے پوست پر جا
 ہوا ہے تو پہر امید قبول کی ہرگز نہ کیے اور جو پوست بھی دین نہیں ہے تو پہر خدا ہی حافظ
 ہے کیونکہ ایسا شخص حکم میں تارک نماز کے ہے اور تارک ایک نماز کا عدا کا فرواجب
 القتل ہو جاتا ہے لہذا اسکے نہیں ہے کہ مقابلہ مسلمین میں دفن ہو بلکہ اوسکا حشر ہر
 قارون و قریحون و ہامان و ابی بن خافت کے ہو گا لہذا یہ کہ فی الفور توبہ کرے غرض کہ اسجگہ
 تین چیزیں درکار ہوتی ہیں تب نفع اوس عمل کا دنیا و آخرت میں برترتب ہوتا ہے ورنہ
 وہی کماوت ہوتی ہے کہ آہن مر و کو کوٹا ہوا کو مشت سے ناپا ایک صواب یعنی عمل کا

مرفوعی سنت صحیحہ کے خارج و باہر میں صاف ہو تا دوسرے افلاس یعنی شریعت غیر اللہ سے پا
 صاف ہونا ایسے سے نیت کا درست ہونا کیونکہ بے نیت کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا ہے گو
 کیسا ہی اچھا کام کیوں نہ ہو جیسے اگر کیسے سارا مال اپنا صدقہ کر دیکر نیت زکوٰۃ کی نہ تھی
 تو زکوٰۃ دوا سنوئی حدیث عمر بن خطاب میں فرمایا ہے اسناد الاعمال بالنیات و انما العمل
 امرہ ما کنوی سواہ الشیخان یعنی اعتبار بر عمل کا نیت ہے ہر کسی کو وہی ملے جو اسکی
 نیت ہے یعنی خیر و شر دونوں میں اور رہا فقر فلاس ارشاد کیا ہے یا ایہ الناس اخلصوا
 ایاکم ذات اللہ تبارک و تعالیٰ لا یقبل من الاعمال الا ما خالص للحدیث رواہ
 البراز عن الفخاک بن قیس یعنی اسے لوگو تم اپنے اعمال خالص کرو کیونکہ اللہ سوا
 خالص کے قبول نہیں کرتا ہے حضرت نے مواذبن جبل کو طرف میں کے بھیجا تھا مواذبن
 کہا مجھے کچھ وصیت کرو فرمایا اخلص دینک یکفیک العمل القلیل سواہ الحاکم
 یعنی تو اپنے دین کو خالص کر تجھے تنہا سوا عمل کفایت کرے لکھا بیان اخلاص دین کا کتاب دین
 خالص میں خوب شرح کیا گیا ہے مراد تنہا سے عمل سے زبے فالعن محب الانا ہے یہ فراموش
 پانچ ہیں پس ایک قرار شہادتین دوسرے نماز پڑھنا تیسرے روزہ رکنا چوتھے زکوٰۃ
 دینا پانچویں حج کرنا سوچیں مسلمان نے فقط اتنی ہی عبادت پر کفایت کی مگر ہمراہ اخلاص
 و صواب کے تو وہ بے شبہ جنتی ہو گا حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے کہ ایک گنوار نے آکر
 حضرت کے کہا تھا مجھے ایسا کام بتاؤ کہ جب میں وہ کام کروں تو جنت میں جاؤں فرمایا
 تعبد اللہ ولا تسترک بہ شیئاً و تقیہ الصاۃ المکتوبہ و تؤدی الزکوٰۃ للمفروضۃ و
 تقصوم رمضان یعنی اللہ کی عبادت بلا شریک کر نماز زکوٰۃ روزہ بجالاؤ سنے کمال الذی نفسی
 بیدار کا انزید علی ہذا الشیء ولا تقص حنہ یعنی واللہ میں نہ اس مقدار پر زیادہ
 کروں نہ اس سے کم فرمایا من سترہ ان ینظر الی سرہ من اهل الجنة فاینظر
 الی ہذا متفق علیہ یعنی جو کوئی کسی مردہ شہیدی کو دیکھنا چاہے تو وہ اس شخص کو دیکھے

یہ حدیث دیکھ کر ایسا ہے کہ جس نے غسل فراموش کر دیا یا نہ غسل کر سکتا ہے کہ گونا گویا عبادت منہوں
اس میں ذکر کر چکا کہ نہیں آیا مگر دوسری حدیثوں سے ثابت ہے اور جو شخص فراموش کے علاوہ
نوافل نماز و روزہ و زکوٰۃ و حج بھی ادا کرتا ہے تو اس کا پھر کیا پوچھنا ہے وہ فائزین مقربین میں
جو ہے اس سے اس کو دوست رکھتا ہے اور اس کی ساری حرکات و سکنات اللہ کی مرضی کے
کے موافق ہوتے ہیں اور ہر قسم حسنہ او سکا دین گناہ کے ساتھ ساتھ گئے تاکہ بلکہ اس سے زیادہ
چلتا ہے یہاں تک کہ اللہ سے جاملے حدیث معاذ بن جبل میں ایسے شخص کے لئے جو مشرک
نہیں ہے اور نماز پنجگانہ پڑھتا ہے اور روزہ رکھتا ہے وعدہ مغفرت کا آیا ہے
سرواد احمد اس حاصل جب یہ چاروں بنیادین اسلام کی موجب مغفرت اور جنت کی سبب ہیں تو آپ
انکو اوسط طرح ادا کرنا چاہئے کہ نتیجہ اونکے بجا لانیکا حاصل ہو سو اس رسالہ میں ترکیب ان ارکان
اربعہ کے بجا لانے کی لکھی جاتی ہے ایسے نام اس رسالہ کا بذلہ لمنفعہ الیاض
الارکان الاربعہ لکھا ہے یہ رسالہ مشتمل ہے ایک مقدمہ چار باب ایک خاتمہ پر وباللہ التوفیق دیہو المستعان

مقدمہ بیان میں طہارت کے

اس میں کئی فصائیں ہیں

فصل سابعین فضیلت طہارت کے

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين یہ طہارت شامل ہے طہارت
ظاہر و باطن دونوں کو اور حدیث ابی مالک اشعر ی میں فرمایا ہے الطهور شرط الایمان
سرواۃ مسلمہ دوسرا لفظ ایک صحابی بنی سلیم کا رفقائے ہے الطهور نصف الایمان سرواۃ
الترمذی و حسنہ یہ طہارت بھی شامل ہے ظاہر بدن و باطن دل کو معلوم ہوا کہ واسطے
عبادت کے بدن اور جامہ و دل کا پاک ہونا ضرور ہے اور اللہ نے فرمایا ہے فیہ رجال

یحییٰ بن ابراہیم نے فرمایا کہ اس نے پاک کر دیا ہے لیکن اس نے اپنے آپ کو
 پاک نہیں کیا اور میری طرف سے جو یہ بات ہے مفتاح الجنۃ الصلوٰۃ ومفتاح الصلوٰۃ
 سرور احمد یعنی محبت کی کنجی نماز ہے نماز کی کنجی طہارت ہے بصیرت والوں نے ان خواہر
 نصو من سے یہ بات سمجھی ہے کہ امر اہم میں پاک کرنا باطن اور شرک ہے کیونکہ یہ بات دور ہے کہ
 نماز پائے بہا کر بن کا پاک کرنا نصف ایمان ہو سو طہارت کے چار مرتبے ہیں ایک یہ کہ باطن
 انکو پاک صاف کرے سوا حق کے ولین کچھ نہ ہو قل اللہ تبارک و تعالیٰ خذ منہم
 جب دل غیر حق سے غالی ہوتا ہے تو پہر حق ہی میں مستغرق و شغول رہتا ہے کلمۃ اللہ
 الا اللہ کا مقصود ثابت ہو جاتا ہے یہ طہارت صدیقین کی ہے یہ پاکی آدھا ایمان ہوتی
 دوسرے یہ کہ دل کو پلید عادتوں سے پاک کرے جیسے حسد کبر یا حرص عداوت رعوت
 وغیرہ اور چھ عادتوں سے آراستہ کرے جیسے فاکساری قناعت توبہ صبر خوف و قیام
 و محبت وغیرہ یہ طہارت متقین کی ہے اخلاق مذموم سے پاک ہونا آدھا ایمان ہوتا ہے تیسرے
 یہ کہ اعضا کو گناہوں سے پاک رکھے جیسے غیبت کربا جوڑ بولنا حرام گناہ خیانت کرنا محرم
 کو دیکھنا وغیرہ یہ طہارت پارسا لوگوں کی ہے یہ پاکی بدن کی ان سب حرام چیزوں سے نصف
 ایمان ہے چوتھے یہ کہ بدن اور جانہ کو پلید یوں سے پاک رکھے تاکہ سارا بدن ارکان
 در کوع و بھروسے آراستہ ہو یہ طہارت درجہ ہے ہر مسلمان کا کیونکہ مسلمان و کافر میں یہی
 فرق نماز کا ہوتا ہے یہ پاکی بھی نصف ایمان ہے اس سے معلوم ہوا کہ سب طبقات طہارت
 میں پاکی نیمۃ ایمان ہوتی ہے دین کی بنیاد و لطافت پر ہے احیاء الاحیاء میں کہا ہے الطہارۃ
 فی کل مرتبۃ نصف العمل ما فی عمل السرفان خاتمۃ ان ینکشف لہ جلال اللہ ولا
 یحلی معرفۃ اللہ فی سر لہ یرتحل عنہ ما سوی اللہ قال تعالیٰ ما جعل اللہ لرحل
 مرتب لیلین فی جوفہ و اما عل القلب نغایتہ عارہ بالاعلاق المحمودۃ ولن یحل بھا مالہ
 یتحل عن نقابہم اذ کان تطہیر الجوارح احد الشطرین و تزینۃ الطاعات شطر اخر

وعدۃ مقامات الایمان نکایصل العبدالی مقام ماکرم میا و سرآمد وند و مرجمیت
بصیرتہ لہر نفیرم مررتب الطہارۃ الالدرجۃ الاخیرۃ فیہما ظنا منہ بحکم
الوسوسۃ والحق ان الطہارۃ المطلوبة صعدۃ و جہلا منہ بسیرۃ الاولین انتھی
غرضکہ یہ طہارت جامہ و تن کی جس پر سب لوگ جھک پڑے ہیں بچلا دہ طہارت کا ہے لکن نہ
اس پاک سے دل حسد و ریاء و محبت دنیا سے اور تن گناہ و حصیت پاک نہیں ہوتا ہے
ظاہر کو فدا کیہستی ہے باطن کو خالق دیکھتا ہے تو ہر جگہ نظر اذ خالق کی جو اسکا پاک نہ نظر آ
حق سہ مقدم تر ہے اگرچہ یہ پچھلی پاکی بھی نفسیت کہتی ہے لکن جیکہ اس کے آداب کو نگاہ رکھے
اور دوسرے واسطے دور ہو صحابہ و تابعین کا اہتمام طہارت باطن میں بہ نسبت طہارت ظاہر
کے زیادہ تھا و لہذا برہنہ پا چلتے مٹی پر نماز پڑھ لیتے خاک پر بیٹھ جاتے کھانا کھا کر ہاتھ
تلون سے پونچھ لیتے چوپایوں کے پسینے سے زیادہ پرہیز نہ کرتے حضرت نے ایک مشرب
کی کوٹے سے اور عمر نے ایک لفظ انبیاء کے گھر سے وضو کر لیا تھا اور بعض خاک پر بے حجاب سوتا

فصل بیست و نهم در انواع طهارت

جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ طہارت ظاہر کی علیحدہ ہے اور طہارت باطن کی علیحدہ اور طہارت باطن کی تین طرح ہے جو ارجح کی گناہوں سے دل کی اخلاق بد سے سر کی غیر حق سے تو باطن طہارت ظاہر بھی تین قسم پر ہے ایک طہارت نجاست سے نجاست وہ چیز ہے جس سے اصل سلیم گم کرتے اور نہ چتے ہیں اور کپڑے کو لگ بھائے تو اسکو دھو ڈالتے ہیں جیسے پافانہ پلٹیا مگر بیشیاب طفل شیر خوار کا اگر لڑکا ہے تو چکر کٹنا پانی کا کافی ہے اور اگر لڑکی ہے تو اسکو دھونا چاہئے یہی نہ یہ ہے سلت کا احادیث بھی ایسکے موافق آئی ہیں تیسری نجاست لعاب سنگ ہے جس برتن میں وہ منہ ڈالے او سکوسات بار دھوئے چوتھی نجاست خون ہے جس کپڑے میں لگ گیا ہو اسکو دھو کر او سمین نماز پڑھے یہی حکم خون نفاس کا ہے

رہے اور خون و عین اخذ نہ ہے برات اعلیٰ مہرہ اور نہ جب تک کوئی لین
 خالص معارضہ سے راجع یا برابر کی آئے یا جوین نجاست گوشت نوک ہے اقدس
 قرآن میں اور سکود جس فواید است منی نجس ہے اور جس کے نزدیک پاک ہے اور اسکے نزدیک
 بھی خشک کا چھیلنا ناخن یا لکڑی سے اور تر کا ہونا پانی سے ثابت ہے اس اصل
 اشیا میں نہایت سے نجاست کسی شے کی جب ثابت ہو سکتی ہے کہ کوئی دلیل مساوی
 یا مقدم دلیل طہارت پر آئے واذلیس فیس یہ بات کلیات و جزئیات شریعت
 ثابت ہے سو مجروری سے کوئی چیز نجس نہیں ہو سکتی ہے بلکہ جس شے سے اللہ نے
 سکوت کیا ہے وہ معاف ہے وہاں سر بٹک نسیم اسی شے حرام ہونا کسی شے
 کا مستلزم اور اس کی نجاست کا نہیں ہوتا ہے ضرور دار و خون حرام ہیں مگر نجس نہیں
 واکملین نجاست اس جگہ استدلال میں غلطی ہوئی ہے ہاں جس حرام کو شرع نے نجس کہہ دیا
 وہ بے شبہ نجس ہے پھر نجس کے پاک کر نیک طریقہ یہ ہے کہ جو چیز لائق دھو نیلے ہو اور سکود
 پانی سے دھو ڈالے یہاں تک کہ نہ وہ چیز خود باقی رہے اور نہ اس کی رنگت اور نہ بو اور نہ ذر
 پالوش اور موزہ کو پونچھ ڈالے زمین سے رگڑے استحالہ یعنی بدل جانا کسی شے کا
 ایک حالت سے دوسری حالت پر مظهر ہوتا ہے اور جو نجس چیز ایسی ہو کہ دھو نے میں
 نہ آسکے جیسے زمین تو اوپر پانی بہا دے اور کنوئیں سے پانی نکال ڈالے یہاں تک کہ
 اثر نجاست کا باقی نہ رہے اصل تطہیر میں یہی پانی ہے اس کی جگہ دوسری چیز قائم
 نہیں ہو سکتی ہے مگر اذن شارع سے اور کیفیت تطہیر وہی ہے جو حق میں جس شے
 کے شارع نے پاک ہی پانی خود ہی پاک ہے اور پاک کر نیو الا یہی ہے جب تک کہ کوئی نجاست
 اس کی بومی اور رنگ و مزے کو بدل نہ دے تب تک یہ دونوں وصف اوس میں موجود
 رہتے اور اگر کوئی پاک چیز پانی میں گر کر اس کو بدل دیگی تو وہ ظاہر ہو گا نہ مظهر کہہ
 فرق تھوڑے اور بہت پانی کا اور دونوں سے کم و زیادہ ہونیکا اور مستحکم و ساکن

دستعل و نیز دستعل ہوئے گا اسجگہ بموجب دلہ صیغہ ثابت نہیں ہے اگرچہ یہ سئلہ پانی کا ایسا
 شکل ہے کہ ایک جہان اوسکے حل میں غوطے کما رہا ہے مگر جو اسجگہ لکھا گیا ہے افسوس نہایت
 وہی ہے والد اعلیٰ دوسری قسم نجاست کی حدت و جنابت ہے حدت سے وندو یا تیمم کیا جاتا
 اور جنابت سے غسل لازم آتا ہے سو جو کوئی بیت الخلا میں جائے اوسپر واجب ہے کہ نظر مردم سے
 چھپ جائے اور جب تک زمین سے قریب نہو تب تک بر بنہ نہو میدان میں دور تک جائے اور
 آبادی میں اندر پاخانہ کے فراغت حاصل کرے حالت تقضا حاجت میں بات نہ کرے کوئی
 حرمت والی پاس نہ کرے جیسے انگوٹھی کہ اوسپر اللہ یا رسول کا نام ہو یا کوئی کلمہ یا آیت یا احد
 نقش ہو اور ادن جگہ و لئے کچے جہان پاخانہ پر نیسے شرع نے منع فرمایا ہے جیسے زیر درخت سایہ
 یا ہمسراہ یا آب دائم یا جو جگہ بات چیت کرنیکی ہو یا جہان عرف میں تقضا حاجت نہیں کرے
 ہیں پھر اس حال میں طرف قبلہ کے نہ منہ نہ پشت اس مسئلہ میں آئمہ قول ہیں تو
 قول یہی ہے کہ صحرا میں یہ استقبال استدبار ناجائز ہے اور آبادی و گھر میں جائز معذرا اگر پڑھنے
 کرے تو بہتر ہے اور تین ڈھیلے لے اور گوبر و ٹھہی سے بچے جو احادیث بمقدمہ استعمار
 آئی ہیں وہ شامل بول بھی ہیں اور جمع کرنا درمیان کاغذ و آب کے مستحب ہے اور تنہا آب بھی
 کفایت کرتا ہے شروع سے پہلے احوذ پڑھنا اور بعد فراغ کے استغفار و حمد کرنا مندوب ہے
 حدیث انس میں آیا ہے حضرت جب خلا میں جاتے کہتے اللھم انی اعوذ بک من الخبث
 والخبائث اخر حبرہ الخبث جب باہر آتے کہتے الحمد للہ الذی اذهب عنی الازی
 اخر حبرہ ابن ماعیہ باسناد صالح عاکشہ نے کہا غفرلک کہتے رواہ ابن حیان وغیرہ
 اسکے سوا اور الفاظ بھی آئے ہیں لکن اس قدر ذکر مختصر تو ضروری کرے اور سورخ میں حدت
 و بول نہ کرے اور نہ کھڑے ہو کر مگر غدر سے اور پانی چپ پر معتد ہو اور جس جگہ وضو کرے
 یا نہائے وہاں پیشاب نہ کرے و اپنے ہاتھ سے پانی ڈالے بائیں ہاتھ سے بدن ملے اور
 وقت استنجا کے بدن کو سست چھوڑ دے یا طن میں پانی پہنچانا ضرور نہیں ہے

ترکیب وضو کی ہے

جو شخص رکعت اور دو نماز کا کرے تو بعد نماز کے سنت پہلے بسم اللہ کہے کیونکہ حدیث ابوہریرہ
 میں آیا ہے کہ وضو من بعد ذکر اسم اللہ علیہ السلام احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ
 و الترمذی و العیسیٰ و غیرہ معنی بے بسم اللہ کہنے کے وضو نہیں ہوتا ہے اس حدیث
 کی سند میں کوئی شے ایسی نہیں ہے جو اسکو درجہ اعتبار سے گرا دے اور جس حدیث ابن عمر
 میں یہ آیا ہے من تو وضاً و لم یذکر اللہ کان طھوراً کا اعضاء وضو سے اسکی سند میں
 متروک ہے اسلئے محققین نے کہا ہے کہ وجوب تسمیہ کا ذکر پر ہے نہ سہا ہی و ناسی پر یہ
 کلی کرے تاکہ میں بانی دالے کیونکہ قرآن میں ذکر وجہ کا کیا ہے وجہ میں دہن و بینی و اقل
 ہین اور اعضاء صحیحہ میں ثبوت منغضہ و استنشاہ کا آیا ہے یہ دونوں امر و منو میں
 واجب ہیں سنت کہنا انکا ضعیف ہے اسلئے کہ انکا امر کیا ہے اور امر واسطے وجوب کے آتا ہے
 پہر سارا منہ دھوئے اسکا ثبوت کتاب سنت دونوں سے ہے اسکے وجوب میں کسیکا
 اخلاف نہیں ہے پہر دونوں ہاتھوں کو مع کہنیوں کے دھوئے نص قرآن و سنت
 اس میں بھی کچھ خلاف نہیں ہے خلاف کہ منیو نہیں ہے حق یہی ہے کہ کہنیوں کا دھونا
 واجب ہے اسلئے کہ حدیث جابر میں آیا ہے ادا امر الماء علی من فقیہ سواہ الدار
 قطنی و البیہقی پہر فرمایا ہذا وضو لا یقبل اللہ الصلوۃ الا بعد اسکی سند میں ایک
 راوی ضعیف ہے مگر مسلم میں حدیث ابوہریرہ سے آیا ہے انہ تو ضا حتی مشعر
 فی العصد ثمر قال شکرنا لایت رسول اللہ صلوہ پہر پہر ہاتھ پہرے مسح کرنے میں
 کچھ خلاف نہیں خلاف تعین میں ہے کہ سارے سر پر مسح کرے یا بعض پر سود و نون طرح
 پر ثابت ہے پیشانی و غماہ پر بھی مسح کرنا آیا ہے اور غماہ کو اوٹھا کر مقدم راس پر بھی
 مسح کیا ہے سر کے ہمراہ دونوں کانوں کا بھی مسح کرے بہر حال مسح کرنا تنہا سر پر

اور مسرور و عاصی پر اور بعض سر پر سب طرح پر صیغہ ثابت ہے پھر دونوں پاؤں دھوئے
 غسل کرے پھر پاؤں اماریت صیغہ سے ثابت ہے مسح انکے ثابت نہیں اور جمع کرنا مسح و
 غسل کا راسی پھر دھوئے پاؤں میں دونوں ایڑیاں بھی داخل ہیں ہاں موزوں پر مسح
 کرنا آیا ہے اور حضرت کے قول و فعل سے ہوا اثر ثابت ہوا ہے متیم ایک رات دن مسافر
 تین دن تک مسح موزے پر کرے وضو شرعی جب ہی ہو گا کہ بہت استباحہ نماز کے
 کر لیا وضو میں دھونا ہر ایک عضو کا تین تین بار سوای سر کے اور ٹہرنا غرہ و تحیل کا
 اور وضو سے پہلے مسواک کرنا اور دھونا دونوں باتوں کا پہنچنے تک قبل شروع کے
 غسل دیگر اعضا میں سخت ہے اماریت میں فضائل وضو کے بہت آئے ہیں ہر عضو کے
 آخر قطر پڑنا ہر ایک عضو کے نکال جاتے ہیں متونی پاک صاف ہو جاتا ہے پورا وضو
 کر کے نماز پڑھنے سے ایسا ہوتا ہے جیسے کہ آج اسکو اسکی مان لے جانا ہو مگر کہ
 وضو کرنا مکرم باطن میں ہے وضو پر وہی شخص محافظت کرتا ہے جو ایسا نذر ہوتا ہے بلال رضی
 عنہ جب وضو کرتے دو رکعت نماز پڑھ لیتے حضرت نے آواز اونکی چیل کی بہشت میں
 آگے آگے اپنے سنی متی سراواہ ابن خریجہ مسواک کو مٹھ کر فہم مرثاۃ رب فرمایا ہے
 ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنا اشارہ کیا ہے مسواک کرنا سنت مرسلین ہے جب وضو کرنا
 تب یہ ذکر کرے اشھد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشھد ان محمداً
 عبید لا ورسولہ اسکو مسلم و ابو داؤد نے عمرؓ سے رفتار وایت کیا ہے اور فرمایا ہے
 کہ جو کوئی بعد وضو یہ کہتا ہے تو اسکو لئے آسٹون دروازے جنت کے کھل جاتے ہیں
 جس در سے چاہے وہ اوس میں جائے ترمذی نے اتنا اور زیادہ کیا ہے واللہ اعلم بالصواب
 واجعلنی من المتطہرین طبرانی میں حدیث ابو سعید خدری سے اتنا اور آیا ہے بسبحا
 اللہ و بحمدہ اشھد ان لا الہ الا انت استغفرک و اتوب الیک پھر فرمایا ہے کہ
 اسکو ایک کاغذ میں لکھ کر مر لگا کر کہ چھوڑتے ہیں وہ ہر قیامت تک توڑی نہیں جاتی

والتحذير من ذلك حتى في رثاكا بسب من قوسا انا حسن وضوءه شفاصله كعتان
لايسر فيها اغفر الله له ما تقدم من ذنبه وما اتا بعد من ذنبه

سید

تکم کا ذکر قرآن پاک میں آیا ہے جو کام وضو سے ہوتا ہے وہی کام تیمم سے بھی درست ہے۔
یہ عرض ہے وضو اور غسل دونوں ایک کے اغتسابی چیز اور دونوں کفایت میں نہیں پائے
پرائیکبار یا تہہ مار کر وجہ کفین پر مسح کرے یہ بات ادا دیش صحیحہ سے قولاً و فعلاً ثابت ہے
چہرہ بھی اسی طرف لگے ہیں اگرچہ بغض فقہاء قائل وضو نہ کہے ہیں ایک واسطے وجہ کے
دوسرا واسطے ہر دو درست کہنے تک اس میں بھی نیت و بسم اللہ کہنا چاہئے نوافل
اسکے وہی نوافل وضو کے ہیں یعنی جو چیز فرعیں سے لگے خود یا ریح یا جو چیز موجب
غسل ہو جیسے جماع یا انزال اور خواب دراز اور اکل لختہ شتر اور قتی اور غلات و مس ذکر

سے

غسل منی کے نکلنے سے واجب ہوتا ہے اگرچہ فکر سے نکلے احادیث صحیحہ اسی پر دلیل ہیں
اور التقاض خثانین اور حیض و نفاس و اعتلام سے ہمراہ پائے جانے ترمیمی کے اور مرنے سے
اور اسلام لانے سے کیفیت اس غسل واجب کی یہ ہے کہ پہلے نجاست کو دور کرے پھر وضو
کرے پھر سر پر تین یا پانی ڈالے اور بالوں کی جڑ میں پانی پہنچائے پھر سارے بدن پر
پانی یہاں تک یا پانی میں غوطہ لگائے اور جس جگہ کا ملنا ممکن ہو اوسکو ملے یہ غسل
جب ہی شرعی ہوگا کہ نیت رفع جنابت کی کر لے گا اسمین میں مضمر ضہ واستنشاؤ کرنا واجب
ہے اور ستر کو ہاتھ نہ لگائے پھر سب کے بعد پاؤں دھوئے صحیحین میں حدیث عائشہ
آیا ہے کہ حضرت جب جنابت سے نہالتے تو پہلے دونوں ہاتھ دھوتے پھر دست راست

سے دست چپ پر پانی ڈالکر شرگاہ کو دھوتے پہر نماز کا سا وضو کرتے پہر سا کر بدن پر پانی بہاتے پہر دونوں پاؤں دھوتے غسل میں شروع کرنا بجانب راستے مسنون ہے یہ بات حضرت قولاً و فعلاً و عموماً و خصوصاً صحیحین میں ثابت ہے اور غسل کرنا واسطے نماز حمد و عیدین کے اور اوسکو چنے کسی میت کو نہ لایا ہے اور واسطے احرام حج یا عمرہ کے اور واسطے داخل ہونیکے مکہ میں مشروع ہے سلف غسل جمعہ کو واجب جانتے تھے حدیث سے بھی ایسی توجیح نکلتی ہے تیسری قسم طہارت کی پاکی ہے فضلات بدن سے یہ فضلات دو طرح ہوتے ہیں ایک وہ میل کچیل ہے جو سر اور داڑھی کے بالوں میں ہوتا ہے اور کنگھی کر کے اور سر میں مٹی ڈالکر اور حمام میں نہا کر پاک کرے حضرت ہمیشہ سفر و حضر کنگھی رکھتے تھے میل کچیل سے صاف ستھرا رہنا سنت ہے آنکھ کان کی میل کو اونگلی وغیرہ سے صاف کرے دانتوں کی میل کو مسواک سے پاک کرے باقی اعضاء بدن کا میل آلات سے دور ہو سکتا ہے اگرچہ میل کے جو نیسے طہارت باطل نہیں ہوتی ہے دوسرے وہ فضلات ہیں جنکی گنتی سات عدد ہے ایک سر کے بال انکا سٹنا پاکی سے نزدیک تر ہے مگر اہل شرف کو اور بعض کارکن اور بعض کاموں کا ناشل اہل لشکر کے منع ہے دوسرے سبلت اسکا پست رکنا سنت ہے تیسرے بشل کے بال اگر اوکھیر سکے بہتر ورنہ حلق کرے چالیس دن سے زیادہ تاخیر نہ کرے چوتھے موسیٰ شرگاہ انکا دور کرنا آہک سے یا حلق سے سنت ہے ایک چلہ سے زیادہ دیر نہ کرے پانچویں ناخن انکو کترے تاکہ میل جمع نہوا نگشت مسبحہ شروع کر کے ابھام پر ختم کرے ہاتھ پاؤں سے اور جانب است جانب چپے فہل ترا چھٹے ناف یہ وقت ولادت کے کاٹی جاتی ہے ساتویں ختنہ یہ مرد و عورت دونوں کے لئے ہوتا ہے داڑھی بیک مشت رکھے زیادہ کو تراش دے تاکہ حد سے تجاوز نہ کرے ابن عمر اور ایک جماعت تابعین اسی طرح کرتے تھے اور بعض نے کہا ہے کہ چوڑے لکڑی اولیٰ تر ہے +

باب اول میں اذان و نماز

اس باب میں کئی تفصیل میں

فصل میں اذان کے

ابو یوسفؒ مسعودیؒ کا کہنا ہے کہ لا یمسح ممدی صوت المؤذن جن ولا انس ولا شیء
 الا تشهد له يوم القيامة سراواة الجناسری یعنی جہانگیر مومن کی آواز جاتی ہے جن
 و انس اور جو چیز اور مکوسستی ہے وہ دن قیامت کے مومن کے لئے گواہی دے گی یعنی ایمان کے
 اس طرح کہ یہ وہ شخص ہے جسے تیر نام پکارا تھا اس گواہی کا ثمرہ مغفرت ہے مارے کیونکہ
 حدیث ابن عمرؓ میں فرمایا ہے یغفر للمؤذن منتهی الذنب ویستغفر لکل طرب و یابس
 سراواة احمد و سروی النساء فی نحوہ عن ابی ہریرۃ و زید و لہ مثل اجر من صلی معہ
 یعنی مومن کو اتنا اجر ملتا ہے جتنا کہ اوسکے ساتھ کے نمازیوں کو ملتا ہے بلکہ دوسری روایت
 ابو ہریرہؓ میں نزدیک بود اذ کے حضرتؓ اذان کہنے والوں کو عادی ہے اور فرمایا ہے
 اللهم اغفر للمؤذنین یہ دعا رسول صلعم کی انشاء اللہ تعالیٰ خالی نہ جائیگی حدیث جابر
 میں فرمایا ہے کہ شیطان جب اذان نماز سنتا ہے چپتیس اسمیں تک بھاگ جاتا ہے رواہ
 معاویہ کی حدیث میں رفقاً آیا ہے کہ المؤذنون اطول اعماقاً یوم القیامۃ رواہ
 ابن عمرؓ نے رفقاً کہا ہے جس نے اذان ری بارہ برس اوسکے لئے جنت واجب ہو گئی ہر دن
 سارٹہ نیکیان اذان پر اور تیس نیکیان اقامت پر اوسکے لئے لکھی جاتی ہیں رواہ الترمذی
 اور فرمایا ہے من نبی مسجد اللہ بنی اللہ لہ فضل فی الجنتہ اور فرمایا اذ اسرا بیتہ اللہ
 یحکد المسجد فاشہد والہ بالایمان حدیث عمرؓ میں ارشاد کیا ہے کہ جو کوئی اذان کا
 جواب دیتا ہے دل سے وہ جنت میں جاوے گا رواہ مسلم یعنی جو مومن کہے وہی سننے والا

ہی کے سزا جی جی غنی کے لاجول ولا فاقۃ الا باللہ کہے یہ آجری سے جواب لفظی پر ملتا ہے
 پہر پوری اجابت کا کیا ذکر ہے اجابت کامل یہ ہے کہ اذان سنکر حاضر سبزوہ کر نماز جماعت سے
 ادا کرے غرض سننے والے کو لازم ہے کہ الفاظ اذان کے کان پر دیکر سنے اور جواب ہر لفظ کا جو
 سوزن کہتا جائے کہ تار ہے کہ ثواب اسکا بہت پایہ کا الفاظ اذان کے یہ ہیں کہ اول
 کہے اللہ اکبر مطلب چار بار کہنے کا اس طرح سمجھے کہ اللہ علم و قدرت و رحمت و شرف
 کی راہ سے بہت بڑا اور سب سے زیادہ ہے اور کمال ابن اوصاف کا سوا اسکی ذات کے
 کسی میں نہیں ہو سکتا ہے جواب اللہ اکبر کا اللہ اکبر ہے اور جب وہ اشھدان
 لا الہ الا اللہ کہے تو یہ گواہی ہے توحید کی باور بلند اور حاصل دو بار کہنے کا یہ ہے کہ
 اول بار گواہی دینا ہے زبان سے دوسری بار دل سے اور سننے والا یہی یہی کہے جب وہ
 اشھدان محمد رسول اللہ کہے اللہ گواہی ہے باور بلند حضرت کی نبوت و رسالت
 پر زبان و دل دونوں سے سننے والا یہی یہی کہے جب وہ کہے حی علی الصلوۃ یعنی نماز کو
 آؤ اول بار اشارہ ہے کہ تن سے آؤ دوسری بار اشارہ ہے کہ دل و جان سے آؤ اسکا جو
 اس طرح کہ لاجول ولا فاقۃ الا باللہ یعنی مجھ کو طاقت گناہ سے پہرنے کی اور قوت نیک
 کام کرنے کی نہیں ہے مگر اللہ کی توفیق سے کہ وہی صاحب طاقت و قوت ہے حی علی الصلوۃ
 کہے تب بھی یہی جواب دے اور فجر کی اذان میں دو بول اور میں الصلوۃ خیر من المنام یعنی نماز
 بہتر ہے سونے سے اسکا جواب یہ ہے صدقت و ہدایت اور اللہ اکبر کا جواب وہی اللہ اکبر
 ہے اول آخر اللہ کی بڑائی اور سب الفاظ کے آخرین اللہ کی توحید ہے کہ یون کہے لا الہ الا
 اللہ اس کے بعد دعا ہے حدیث جابر میں فرمایا ہے جس نے اذان سنکر یہ کہا اللہ رب ہذا اللہ
 التامة والصلوة القاضیة آت محمد الوسیلۃ والفضیلة والبعثہ مقام محمود الذی
 وعدتہ حلت الہ شفاعتی یوم القیامۃ رواہ البخاری یعنی اس دعا پڑھنے والے
 کی حضرت شفاعت کرینگے زہے نصیب سعد بن ابی وقاص نے رفعا کہا ہے جس نے اذان

ستر یہ کہ اشھد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشھد ان محمد عبدہ و
 رسولہ رضیت باللہ رباً و بالہ اسلام دیناً و بجمہد علی بن ابی طالب علیہ وسلم خلیفہ
 اسکے اگلے گناہ بخشے گئے روایہ مسلم و الترمذی حدیث السن بن مالک میں رقم
 یہ بھی آیا ہے کہ دعا در میان اذان و اقامت کے مزدور نہیں جوتی ہے پوچھا کیا دعا مانگیں
 فرمایا اللہ سے سوال عافیت کا دنیا و آخرت میں کرو و اذکار الترمذی اقامت نماز میں بعد
 اذان کے یہ الفاظ زیادہ ہیں قد قامت الصلۃ یعنی قائم ہوئی نماز اس کا جواب ایک
 تو یہ ہے اقامۃ اللہ و ادا اجماعاً و سراجاً یہ ہے کہ جو کوئی اس لفظ کو سنتے وہ کھڑا ہو اور
 نماز پڑھے اور بے غرضیاً نہ پڑھے ~~مسلم~~ اذان دینا واجب ہے اس لئے کہ ستر نے
 اوس کا حکم دیا ہے ہر شہر میں ایک مؤذن کا ہونا چاہئے جو کہ بالفاظ مشرورہ بلا اجرت اذان
 دے اور نماز کے وقت پہلوگوں کو آگاہ کرے یہ الا ان ایک عجمہ شوائب اسلام سے ہے روزگار
 نبوت میں جیب نازی لوگ کسی اہل قریہ کا حال نہ جانتے تو نماز کے وقت تک حربہ نکلتے
 اگر اذان سنتے کہ نیسے باز رہتے اگر نہ سنتے تو لڑتے جس طرح کہ مشرکوں سے لڑتے تھے اور
 جو شخص شہر میں نہو جیسے مسافر یا بیابان میں رہتا ہو تو وہ اپنے لئے آپ اذان و اقامت
 کہے اگر جماعت ہو تو اقامت کے نماز پڑھے اذان میں تبریع اور ترجیع شہادتین کی ثابت ہے
 اور دلیلین افراد اقامت کی قومی ترین تشفیج کی دلیلوں سے لکن تشفیج مشتمل ہے
 زیادت پر جو بطریق محبت ثابت ہے اس لئے عمل کرنا اذکار تشفیج پر مستقیم ہے یہ اذان و
 دخول وقت نماز کے کسی جاتی ہے مگر اذان فقیر کہ قبل دخول وقت سے بھی جائز ہے بل
 حدیث مرفوعہ سالم بن عبد اللہ ان بلایا یؤذن بلیل فکلوا و اشربوا حتی تسموا اذان
 ابن ام مکتوم روایہ الشیخان اس حدیث سے یہ بھی نکلا کہ رمضان میں دو اذان و
 صبح کے درست ہیں

فصل

نماز گزار پر واجب ہے کہ اپنا کپڑا اور بدن اور مکان پاک رکھے ستر چھپائے جمہور اس کے قائل ہیں اور ایک جماعت نے کہا کہ یہ امور شرط صحت صلوٰۃ ہیں دوسروں نے کہا سنت ہیں لیکن حق یہی ہے کہ واجب ہے اگر حالت ملا بہت نجاست نجاست نماز پڑھ لی ہے تو ہو گئی مگر واجب میں خلل آیا ہے نفس نماز میں اس جگہ اور مختلف ہیں محل بسط اور سہ اور نیزے ریشمی کپڑے میں نماز نہ پڑھے اور مخلوط میں اختلاف ہے اور نہ شہرت کے کپڑے میں اور نہ غصیب کے کپڑے میں صحیحین میں ہر ایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما آئی ہے استعمال صما کے کہ ایک چادر یا ازار بدن سے پاؤں تک ڈالے اور کوئی طرف اوسکے نہ اوٹھائے اسی طرح کپڑا لٹکانے اور ازار نچا کر نیسے منی آئی ہے کپڑے کو کرین نہ کہو لیسے اور بالوں کو تاگے سے نہ باندھے نمازی پر یہ بھی واجب ہے کہ اگر کعبہ کو دیکھتا ہو یا حکم مشاہد میں ہو تو واسکی طرف منہ کرے اور جو مشاہد نہ ہو تو وہ بعد تحریم کے رو قبلہ ہو کر نماز پڑھے ۔

فصل

نماز میں مسلمان کا ایک ستون ہے اور بنیاد اسلام اور پیش رو مجملہ عبادات ہے جو کوئی نماز چھوگا کو وقت پر موافق اوسکے شرط کے بجالاتا ہے اللہ کے ساتھ اوسکا عہد ہو جاتا ہے کہ وہ امن و حمایت میں رہیگا اور جب وہ کبار سے بچا تو اب ہر گناہ جو اوسکے اوپر نہایہ نماز اوسکو کفایت کرے گی حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے لو ان تھرا بیاک احدکم یغتسل فیہ کل یوم خمس مراتھل یبقی من ذرئہ شیء قالوا لا یبقی من ذرئہ شیء قال ذلک مثل الصلوٰات الخمس تجب عن الخطایا سراوہ الشیخان یعنی جو شخص ہر دن پانچ بار کسی نہر میں نہائیگا اوسکا میل کچیل کچھ باقی نہ رہیگا یہی مثال نماز چھوگانہ کی ہے کہ ساری خطا

اور سے دو ہجرتی بین ابوالمرزوق کا لفظ مرفوع یہ ہے خمس من جاؤ بحسن صبر ایضاً
 دخل الجنة السوریش رواہ الطبرانی ابوہریرہ کہتے ہیں قبیلاً قنساء من دو ہجرتی سے
 وہ مسلمان ہوئے ایک شہید ہو گیا دوسرا ایک سال تک زندہ رہا لفظ ثلث اس دوسرے
 کو خواب میں دیکھا کہ وہ شہید سے پہلے بہشت میں گیا تعجب کیا اور حضرت کے یہ حال کہا فرمایا
 کیا اور سب شہید کے روزہ رمضان کا نہیں رکھا اور چہ نماز کرتین نہین پڑھیں ایک
 سال کی نماز کا شمار بتایا دونوں میں آسمان زمین کا بوند ہے رواہ احمد وابن حبان
 ابن عمر کہتے ہیں ایک مرد نے حضرت سے پوچھا افضل اعمال کون عمل ہے تین بار سوال کیا
 ہر بار یہی فرمایا نماز پھر فرمایا جہاد راہ خدا میں احمد بیث رواہ ابن حبان ثوبان کا لفظ فرمایا
 ہے اعلیٰ ان خیر اعمالکم الصلوٰۃ صلوٰۃ الحاکم دوسرا لفظ یہ ہے کہ میں نے حضرت
 سے کہا وہ عمل بتاؤ جس سے میں جنت میں جاؤں فرمایا علیک بکثرة السجود للہ
 تعالیٰ فانک لن تسجد للہ سجدۃ الا کر فک اللہ بھا کدر حجة وخطبھا
 عنک خطبتہ صلوٰۃ مسلحہ یعنی ہر سجدہ پر درجہ بڑھتا ہے گناہ مٹا ہوا ابوہریرہ کا لفظ ہے
 اقرب ما یكون العبد من ربہ عز وجل وهو ساجد فاکثروا الذی عبادۃ
 یعنی بڑا قرب اللہ کا بندہ کو سجدہ میں حاصل ہوتا ہے سو بہت سی دعا سجدہ میں کیا کرو
 خدیفہ کا لفظ یہ ہے صامن حالہ یكون العبد علیہا احب الی اللہ من ان سیرا
 ساجدا یعصر وجهہ فی التراب صلوٰۃ الطبرانی مراد اس سجدہ سے نزدیک محققین
 کے زائچہ ہے کہ یہ ایک عبادت مستقل ہے اسی لئے اسمین دعا کرنا حکم دیا ہے
 اور بعض کے نزدیک مراد نماز ہے کہ اسمین سجدہ ہوتا ہے لیکن اول اقویٰ واولیٰ ہے
 سوجب تہذا سجدہ سوجب قرب وحب خدا کا تہیہ تو پھر نماز جو بہت سے سجدوں پر مشتمل
 ہے جبکہ موافق شروط و ارکان کے بحضور دل پڑھی جائیگی تو پھر اسکی فضیلت رکا
 شمار ہو سکتا ہے یہ محض احسان عظیم ہے رب کریم کا اپنے بندہ ظلم و جہل پر کہ اسکو

رستہ نجات کا بتایا وسیلہ مغفرت کا بخشا ذریعہ حصول جنت کا عطا کیا ابن مسعود نے حضرت سے
 پوچھا تھا کہ اُمّی العجل احب الی اللہ فرمایا الصلوٰۃ علی وقتھا رواہ الشیخان ام سرورہ
 کا لفظ اقل وقت تھا ہے رواہ ابو داؤد نماز کو آخر وقت پر کس سے پڑھنا کام منافقین کا
 ہوتا ہے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے صلوٰۃ الرجل وجماعۃ تضعف علی صلوٰۃ فی بیتہ
 و سوقہ خمساً و عشرین ضعفاً الحدیث رواہ الشیخان یعنی نماز جماعت نماز مفرد سے
 پچیس گنی ہوتی ہے انس نے رنغا کہا ہے من صلی اللہ العینین میں ما فی جماعۃ یدلک
 التکبیرۃ الادلی کتب اللہ براءۃ من الناس وبراءۃ من النفاق رواہ الترمذی
 یعنی چالیس دن تک جماعت سے نماز پڑھنا کہ تکبیر اولی فوت نہ ہو موجب بچاؤ کا و نزع
 سے اور علم گلی کا نفاق سے ہے و لہذا الحمد عمر کا لفظ مرفوع مسموع یہ ہے کہ ان الدلہ
 نقالی الیحب من الصلوٰۃ فی الجمعہ رواہ احمد یعنی اللہ کو نماز کا جماعت میں پڑھنا
 بہت پسند آتا ہے پر جتنی جماعت زیادہ ہوتی ہے اتنا ہی ثواب بھی زیادہ ہوتا ہے
 اور جو شخص جنگل و میدان میں اچھی طرح نماز با تمام رکوع و سجود پڑھتا ہے اوسکی نماز
 پچاس گنی ہوتی ہے رواہ ابو داؤد عن ابی سعید الحدادی یعنی اسکا درجہ نماز
 جماعت کے بھی بڑھ کر ہے یہ حکم نماز فرض کا ہے رہی نماز نفل اوسکا گریز میں پڑھنا افضل ہے
 اس امر کا حکم حدیث ابن عمر میں آیا ہے فرمایا ہے اجعلوا من صلوٰۃکم فی بیوتکم
 ولا تتخذن دھاکم و لارواہ الشیخان ابن مسعود نے حضرت سے پوچھا تھا کہ کیا افضل ہے
 نماز پڑھنا مسجد میں یا مسجد میں فرمایا تو نہیں دیکھتا کہ میرا اگر کس قدر مسجد سے نزدیک
 تر ہے سو اگر میں اپنے گھر میں نماز پڑھوں تو یہ دوست تر ہے مجھ کو اس بات سے
 کہ مسجد میں پڑھوں مگر نماز فرض رواہ ابن خزیمہ زید بن ثابت کا لفظ یہ ہے کہ
 حضرت نے فرمایا صلوا ایھا الناس فی بیوتکم فان افضل صلوٰۃ المرء فی بیتہ الا الصلوٰۃ
 المکتوبۃ رواہ ابن خزیمہ یعنی اسی کو گوتم اپنے گھر و زمین نماز پڑھا کر و بہتر نماز وہ ہے

ہو کہ میں ہو کر نماز فرض آتی جگہ سے علمائے کما ہے کہ اگر حدیث منورہ میں بھی ہو تو
 یہی بہ نسبت مسجد نبوی کے گھر میں نماز فرض و سنت کی پڑھنا افضل ہے انتظار کرنا نماز کا
 بعد نماز کے حکم بظاہر میں ہوتا ہے منتظر کو ویسا ہی ثواب ملتا ہے جیسے کہ نماز گزار کو
 ہر نماز کے لئے نماز باسی پنجگانہ سے فضیلت جدا گانہ ادا دیشا صحیحہ میں آئی ہے اور تاکید
 محافظت کی نماز صبح و عصر وغیرہ پر قرانی ہے اسی طرح احتیاط صحت اول و تسویہ صحت
 و وصل صحت و سند شگاف پر غنیمت دلائی ہے اور ترک نماز سے عہد اور اخراج وقت سے
 تہاد ناڈا دیا ہے حدیث جابر بن عبد اللہ میں فرمایا ہے بین الرجل و بین الشریک و الکفر
 ترک الصلوٰۃ رواۃ مسلم و اہل السنن بالفاظ یعنی در میان مشرک و کفر و ایمان
 کے یہی نماز کا فرق ہے اگر نماز ہے تو مومن ہے اور اگر نہیں ہے تو کافر و مشرک
 ہے زیاد بن نعیم حضرمی نے کہا ہے کہ حضرت نے فرمایا اربع فہن اللہ فی الاسلام
 فمن ان منهن بشکاک لم یغفر لہ شیئاً حتی یاتق بہن جمیعاً الصلوٰۃ والزکوٰۃ
 وصیام رمضان و حج البیت رواۃ احمد و هو امر سئل لیخبر ان چاروں چیزیں
 کا ایک حکم ہے اگر تین کام کئے اور ایک کام انہیں کا نہ کیا تو گویا کوئی کام بھی نہ کیا
 یہ حدیث نہایت خوفناک ہے لکن اکثر خلق اس سے غافل ہے بہت لوگ نماز پڑھتے
 ہیں لکن زکوٰۃ نہیں دیتے کوئی نماز روزہ بجالاتا ہے مگر حج سے باوجود استطاعت کے
 محروم ہے اسحق بن راہویہ نے کہا ہے حضرت سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ تارک نماز
 کا کافر ہے وذلک کان رأی اہل العلم من لدن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تارکھا عہداً
 من غیر عذر حتی ینزلہ بوقتھا کافر ایوب نے کہا ہے تارک الصلوٰۃ کفر لا ینتقل
 فیہ دلیل ہے اس بات پر کہ ایک وقت کی نماز کا ترک کرنا موجب کفر ہے اگر اسی
 حالت پر آدم مرہایہ لگا تو کافر مریگا اوس شخص کا زکوٰۃ نہیں ہے جو بالکل نماز نہیں پڑھتا
 ہے یا فقط رمضان و عیدین و جمعہ میں پڑھ لیتا ہے باقی ایام میں نافرمان کرتا ہے یہ حکم

ترک نماز کا ہے رہا تاخیر کرنا نماز کا وقت مقرر سے سوائے اللہ نے فرمایا ہے الذین
عن صلواتہم ساءون سعد نے کہا مراد اس سے حدیث نفس وغیرہ نہیں ہے
بلکہ انصاعت وقت ہے کہ اومین یہاں تک رہے کہ وقت جاتا رہے ایک نوع تاخیر
کی یہ ہے کہ دو نمازون کو بغیر عذر کے ایک وقت میں پڑھے حدیث ابن عباس میں فرمایا
اسکو منجملہ کیا کر کے گناہ ہے سوا اٹھ کھان سفر اس حکم سے مستثنیٰ ہے سفر میں
تقدیم و تاخیر جمع کرنا دو نماز کا حالت سیر میں احادیث صحیحہ سے ثابت ہے *

فصل

نماز شرعی نہیں ہوتی ہے مگر نیت کے ساتھ سارے ارکان نماز کے فرض ہیں جیسے قیام
رکوع اعتدال سجود پھر اعتدال پھر سجود پھر اعتدال پھر قعود واسطے تشهد کے مگر قعود
اوسط اس لئے کہ کوئی دلیل بالخصوص اس کے وجوب پر مثل تشهد اخیر کے نہیں آئی ہے
اسی طرح جلسہ استراحت کہ وہ بھی بسبب نہ آنے دلیل وجوب کے مستحب ہے رہے اذکار
نماز سو منجملہ اس کے ایک تو تکبیر تحریمہ واجب ہے دوسرے فاتحہ پڑھنا ہر رکعت میں
اگرچہ مقتدی ہو بدلیل حدیث لا تقولوا الا لفاظ تحت الکلمات تیسرے تشهد اخیر کیونکہ اس کا
حکم آیا ہے اور تشهد کے لئے کئی الفاظ وارد ہیں سو نماز گزار جو اس تشهد پڑھے گا وہ اس
کا فی ہوگا اصح تشهدات تشهد ابن مسعود ہے جو صحیحین میں آیا ہے اس لفظ سے التعمین
اللہ والصلوات والطیبات السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشھدان کلا لا الہ الا اللہ واشھدان
محمد عبد اللہ ورسولہ بعض الفاظ میں اس حدیث کے یوں آیا ہے کہ اذا قعد احدکم
فلیقل اسی تشهد کو حنفیہ نے بھی اختیار کیا ہے دوسرے تشهد ابن عباس کا ہے وہ مختار
شافعیہ ہے تیسرے تشهد عمر کا ہے وہ مختار مالک ہے سوا اختلاف اختیار میں ہے ناجزا

میں تشہد اول سب افضل تر ہے پھر ثانی پھر ثالث محمد ﷺ ابدالہ میں کہا جو بھی کا حشر
 القرآن کا معنی کاف شاف انھنی اور درود شریف کے الفاظ میں اصح تر ہے
 سینہ ہے جو صحیح بخاری میں آیا ہے اللهم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت
 علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید وبارک علی محمد وعلی
 آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید اسکے سوا
 اور بہت سیغہ آئے ہیں سب کافی شافی وافی صافی ہیں لیکن یہ سینہ اصح ہے
 اسی کا رواج بھی ہے محل اسکا تشریف ہے شافعی تنہا قائل اسکے وجوب کے ہیں
 اور تشہد اوسط میں مستحب بتاتے ہیں میرے نزدیک تشہد اول میں پڑھنا درود
 کا نہ پڑھنے سے بہتر ہے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے اذا فرغ احدکم من التشہد
 فليقل ذب الله من اسرہ من عذاب جہنم ومن عذاب القبر ومن قتلۃ النبی والہماک
 ومن شر السمیم الدجال اخرجه مسلح وغیرہ یہ سینہ امر کا سفید ہے وجوب تو دو کو
 اسکے سوا اور بھی ارغیہ آئے ہیں بیسے اللهم انی ظلمت نفسی ظالما کثیرا ولا
 یغفر الذنوب الا انت ناغفر لی مغفرة من عندک واسر حنی انک انت
 الغفور الرحیم یہ دعا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خاص نماز میں پڑھنے کے
 لئے سکھائی تھی رواۃ الشیخان اور حدیث مرفعی علی میں آیا ہے کہ حضرت دریا
 تشہد و تسلیم کے یہ دعا پڑھتے اللهم اغفر لی ما قدمت وما اخرت وما اسررت
 وما اعلمت وما اسفرت وما انت اعلم بہ منی انت المقدم وانت الموفق لا اله الا
 انت اخرجه مسلح و ابوداؤد والترمذی والنسائی چوتھے سلام پھر یا یہ بھی واجب ہے
 اسکے کہ حضرت اسکو تحلیل نماز پھر یا یہ ہے جسے اسکے نماز سے باہر نکالنا نہیں ہو سکتا ہے
 تو تسلیم واجب پھر یہی گوئی کہ اسکا حدیث مسندی میں نہیں آیا ہے حجۃ بالغہ میں بھی اشارہ
 طرف اسکے وجوب کے کیا ہے اسکو قبول بن القیم پندرہ صحابی نے روایت کیا ہے کہ میں و سیا

دونوں طرف سلام کرتے تھے ان واجبات چہارگانہ کے سوا جو اور آداب وغیرہ انما میں
 ہیں وہ سب سنن ہیں اسلئے کہ اونہیں کوئی دلیل ایسی باب کی امر او نہیا نہیں آئی ہے وہ
 سنن یہ ہیں ایک یہ کہ چار جگہ میں ہاتھ اوٹھائے نزدیک تاکبیر احرام کے اور وقت
 رکوع کے اور نزدیک اعتدال کے رکوع سے اور وقت کھڑے ہونیکے تیسری رکعت
 کے لئے احادیث صحیحہ اس پر دلیل ہیں چار سو اخبار و آثار سے اوٹھانا ہاتھوں کا ان جگہوں
 میں ثابت ہے کہ نماز بے اسکے جائز کیوں نہ ہو دوسرے یہ کہ دونوں ہاتھ وقت قیام کے
 سینہ پر یا ناف پر یا درمیان ان دونوں کے ضم کرے اس اقسام کو اٹھارہ صحابی نے
 روایت کیا ہے خلاف اسکے حضرت سے نہیں آیا خود امام مالک سے سوطا میں روایت وضع
 یدین علی الاخری کے آئی ہے اگرچہ مالکیہ ارسال کرتے ہیں اونکو اس مسئلہ میں مخالف ہو گیا
 امام صاحب کا ہاتھ زرد کو بخلیفہ وقت ٹوٹ گیا تھا اسلئے وہ ارسال میں معذور
 تھے غیر اونکا ہرگز معذور نہیں ہو سکتا ہے تیسرے یہ کہ بعد تکبیر تحریر کے دعائی توجہ
 پڑھے یہ دعا حدیث میں بالفاظ مختلفہ آئی ہے اور ہر صیغہ کافی ہے لکن روایت ابوہریرہ
 کی صحیحین میں جسکو متواتر کہا ہے یہ ہے اللھم باعد بینی و بین خطایای کما باعدت
 بین المشرق و المغرب اللهم تقنی من الخطایا کما یثقی الثوب الا بیض من اللہ
 اللهم اغسلنی من خطایای بالماء و الثلج و البدر و اخرجه ابوداؤد و النسائی
 و ابن ماجہ ایضاً تحفۃ الزاکرین میں کہا ہے ہذا الحدیث صحیحہ احادیث الوردۃ و التوجہ
 و ینبغی الحدیث الی الاصح وان کان غیر من الصحیح مجرب یا انتھی دوسرا صیغہ یہ ہے
 و جئت و جہی الذی الخ اسکو سام نے علی مرتضیٰ سے رفا روایت کیا ہے تیسرا
 یہ ہے سبحانک اللھم و بحمدک و تبارک اسمک و تعالیٰ جددک و کلالہ
 غیر لک یہ حدیث عائشہ میں آیا ہے حنفیہ نے اسکو اختیار کیا ہے مگر یہ وقوف ہے
 نہ مرفوع اور شافعیہ نے و جئت و جہی کو اور اہل حدیث اللھم باعد کو بھی اولیٰ و

انفس ترستے ہوئی نے کہا ہے کہ یہ اختلاف جو دنیا را افتتاح و اذکار رکوع و سجود و بعد
 تشدد میں درمیان آئے کہ ہے یہ اختلاف مباح ہے ہر گیسے و ذکر نہ نزدیک اوسکے
 ثابت ہوا کہ کیا ایک دوسرے پر انکار نہیں کرتا ہے انتہی یہ توجہ بل افغان بعد تکبیر کے
 ہوتی ہے پوچھی سنت یہ ہے کہ بعد توجہ کے تلوذ کرے کیونکہ احادیث صحیحہ سے بعد
 افتتاح اور قبل قرار کے پڑھنا اوسکا ثابت ہوا ہے حدیث ابو سعید خدری میں آیا
 کہ حضرت اسلمہ جبر کہتے تھے اَعُوذُ بِاللّٰهِ السَّمِیْعِ الْعَلِیْمِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ وَ
 مِنْ هَمْزٍ وَنَفْثٍ وَنَفْسٍ الْخَرِجِ مَحْذُورِ اَهْلِ الْمَسْنَنِ قُرْآنِ مِیْنِ آیَا ہے فاذا قرأ
 القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم یعنی اَعُوذُ کے بھی کئی طریق آئے
 ہیں اور سب کافی شانی ہیں لکن یہ اصح ہے اس کے بعد بسم اللہ پڑھے اسلئے کہ یہ ایک
 آیت ہے سورہ فاتحہ سے بلکہ ہر سورت قرآن سے موافق قول قوی راجح کے اور جہر
 و اسرار سبلہ کا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے لکن بہتر ہے کہ ناز جبری میں جہر اور ناز سرائی
 میں سر کرے گو ترک سبلہ جہر سے بھی ناز ہو جاتی ہے لکن فعل افضل کو حسین کچھ زیادہ مشقت
 بھی نہیں ہے ترک کرنا دلیل ہوتا ہے ہماون و عدم رخصت کلی پر اور بعض نے یون
 کہا ہے کہ ترک جہر تنہیہ اولیٰ تر ہے جہر سے اسلئے کہ روایات ترک جہر کی اکثر واضح تر
 ہیں روایات جہر سے والد اعلم بالآچون یہ کہ بعد فاتحہ کے آمین کے اس باب میں قریب
 سترہ حدیثوں کے آئی ہیں بلکہ مفید ہیں وجوہ تائین کو مقتدی پر جبکہ امام آمین کے
 جمہور اہل علم نے اوسکو مشورع کہا ہے حدیث عائشہ میں آیا ہے بڑا حسد یہود کو تمہارا
 آمین کہنے کا ہے ابن القیم نے جہر آمین کو راجح کہا ہے اور تنویر العینین میں فرمایا ہے
 کہ تحقیق یہ ہے کہ جہر آمین اولیٰ تر ہے خفص سے اسلئے کہ روایت جہر اکثر و واضح تر ہے
 خفص سے انتہی حدیث اہل بن حجر میں تین بار کہنا آمین کا اور رب اغفر لی آمین کہنا اور
 مدصوت و رفع صوت کرنا بسناد صحیح و حسن آیا ہے رواۃ احمد و اهل السنن والطبرانی

اول بیعتی وغیرہ صحت پر یہ کہ سوا فاتحہ کے کچھ اور قرآن بھی ہمراہ پڑھے یہ بات اتحاد
 صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے بلکہ نام سورتوں کے آئے ہیں کہ حضرت نے نماز صبح میں فلان
 سورت اور ظہر میں فلان اور عصر میں فلان اور مغرب میں فلان اور عشاء میں فلان فلان
 پڑھے تھے لہذا افضل یہی ہے کہ اسی طریقہ پر سالک ہو گو ہر سورت اور ہر سہ آیت
 کتاب اللہ کی واسطے قرات کے کفایت کرتی ہے حدیث قتادہ میں آیا ہے کہ حضرت
 دو رکعت اول ظہر میں دو سورت پڑھتے اور دو رکعت اخیر میں فقط فاتحہ پڑھتے تھے
 قرات سورت کی کچھ واجب نہیں ہے بلکہ واجب قرات قرآن بغیر تفسیر کے ہمراہ
 فاتحہ کے ہے بلکہ مجرد ایک آیت بھی کفایت کر سکتی ہے ظہر و عصر میں چپکے پڑھے
 اور فجر و مغرب و عشاء میں جہر کرے فجر میں ساٹھ آیت سے سو آیت تک اور عشاء میں
 سب سے اسعر ربك الاعلیٰ او واللہ اذ الیقینی اور مثل انکے قرات کرے اور
 ظہر فجر پر اور عصر عشاء پر محمول ہے اور بعض روایات میں حل ظہر کا عشاء پر اور عصر کا
 مغرب پر آیا ہے اور بعض میں ذکر قصار مفصل کا مغرب میں مروی ہے ساتویں یہ کہ
 تشہد اوسط کرے اسکے لئے کوئی الفاظ خاصہ نہیں آئے ہیں وہی تشہد اخیر اسجگہ
 بھی پڑھے اتنی بات ہے کہ اس تشہد میں جلدی و شتابی کرے حدیث ابن مسعود
 میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اذ اقلد تہ فی کل رکعتین فقولوا الخبیات انحر
 رواہ احمد والنسائی سو یہ کچھ نافی زیادت و رد کو نہیں ہے حدیث کعب
 بن شجرہ میں شریعت و رد کی تشہد میں مقتدر لسلام آئی ہے رواہ الیشیمان
 یہ تشہد اوسط اور اس میں بیٹھا سلائے واجب نہیں ہے کہ حضرت نے اسکو سہوا ترک
 کر دیا تھا جب صحابہ نے تسبیح کی تو اپنے اعادہ نہ کیا بلکہ سیدھے کھڑے ہو گئے اور سہو
 کے لئے سجدہ کیا اگر واجب ہوتا تو وقت آگاہ کر نیکی عود کرتے آٹھویں یہ کہ ہر
 رکن کے ذکر کو جو جس جگہ کے لئے آیا ہے بجالائے جیسے تکبیرات رفع و خفص و قیام

و تعدد سجد رکوع میں مسجد ان سر بنی العظیم کہے تین بار اور سجدے میں مسجد ان
 سر بنی الکامل علی تین بار یہ روایت ہے سر واد ابو داؤد والترمذی
 عن ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا لفظ یہ ہے کہ حضرت رکوع و سجد میں سبحانک
 اللہ صر بناؤ انک الحمد اللہ اغفر لی بہت کہا کرتے تھے سر واد النبیخانی
 و اهل السنن دوسری روایت عائشہ کی یہ ہے سبحانک سر بنی و سبحانک للہ
 اغفر لی سر واد مسند غنیم بن عامر کا لفظ رضایون ہے کہ حضرت رکوع و سجد میں
 سبحون قدوس رب العالمین والرحمن بہت کہا کرتے تھے سر واد احمد و
 ابو داؤد والنسائی اسکے سوا ایک ذکر رکوع کا یہ ہے اللہ صر کرکت و انک
 آمنت و انک اسلمت خشمک سمع و بصری و فحی و عظامی و عصب و اہ
 مسند من حدیث علی بن ابی طالب اور سجدہ میں یون کہتے تھے اللہ صر
 انک سجدت و انک آمنت و انک اسلمت سبح و جہی للذی خلقک و صو
 و شق سمع و بصر تبارک اللہ احسن الخالقین اخرجہ ابو داؤد والنسائی
 اور کہنا سمع اللہ لمن حمد اللہ صر بناؤ انک الحمد کا وقت سر واد
 کے رکوع سے یہ ذکر امام و مقتدی و منفرد سب کو چاہیے یہی قول اولی و اقوی ہے
 یہ اللہ احدیث ابن عباس نے کہا ہے حضرت جب اپنا سر رکوع سے اڑھاتے کہتے
 اللہ صر انک الحمد صلاۃ السموات و صلاۃ الارض و صلاۃ ما بینہما و صلاۃ ما شئت
 من شیء بعد اهل الشاء و المجد الحق ما قال العبد و کلنا لک عبد کما نعو
 لما اعطیت و لما معطى لما منعت و لا ینفکم ذل العبد منک العبد سر واد مسند
 دوسری روایت مسلم بن حدیث ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ حضرت سجدہ میں یون کہتے
 اللہ صر اغفر لی ذنبی کلدہ و رجلہ و ادرہ و آخرہ و علانیہ و سر واد ابو داؤد
 ایضاً رہا ذکر درمیان دو سجدوں کے مسند حدیث ابن عباس میں آیا ہے کہ حضرت درمیان

کسی شے کا سورہ نرہی طلب شارع سے ثابت ہوتا ہے مجر و طلب یہ لازم نہیں آتا
 کہ شے کے واجب ہونے سے زیادہ کچھ اور بھی ہو اس قاعدہ کو سمجھ لینا چاہئے تاکہ خبر
 و غلط سے سلامتی حاصل رہے جب یہ بات جان لی تو اب معلوم کرنا چاہئے کہ نماز
 پنجگانہ اس شخص پر واجب ہوتی ہے جو کہ مکلف ہے اور جو شخص اشارہ ہی نہیں کرتا
 ہے اس کے ذمہ سے نماز ساقط ہے اسی طرح بیہوش سے یہاں تک کہ وقت نماز آجاتا
 رہے اور بیمار کو درست ہے کہ کھڑے ہو کر پڑھ کر پھر لیٹ کر نماز پڑھے یہ بات قرآن
 و حدیث دونوں سے ثابت ہوتی ہے

فصل

سنن روا تب کا جو ہمراہ نماز پنجگانہ کے پڑھے جاتے ہیں یہ بیان ہے کہ قبل و بعد
 اظہر کے چار پار رکعت اور قبل عصر کے چار رکعت پڑھے خواہ دو دو خواہ ایک ہی سلام
 حدیث ابن عمر بن فرمایا ہے رحمہ اللہ امرء صلی قبل العصر بجا رواہ ابو داؤد
 و احمد و حسنہ الترمذی و محمد ابن حبان و ابن خزيمة ابن رعا نبوی کا
 مصداق بنا بڑھی بخیر اور می ہے اور بعد مغرب کے دو رکعت اور بعد عشا کے دو رکعت
 اور قبل فجر کے دو رکعت ہیں یہ مقدار احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور راجح و قوی ہے
 حدیث ام حبیبہ میں فرمایا ہے من صلی فی یوم ثنتی عشرۃ رکعة تطوعا بنی اللہ
 بیتا فی الحجۃ رواہ مسلم و ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و فیروانہ
 اخری من ثامر علی اثنتی عشرۃ رکعة من السنۃ بنی اللہ لبیتا فی الحجۃ اہل عمر
 کے کما ہے لا ینبغی ان یدلک النوافل ذانہا کجواب الترمذی و فیروز النوافل
 بحدیث اللاح احادیث بیانیہ میں سنن کے آئینہ مذکور ہو گئے ان کے مواضع میں اور نماز مسجد کے اکثر
 پڑھ رکعت پڑھیں ان کی رکعت و تہ پہنچ اور سات رکعت متصل ہی آجائے

متبی کو دو دو رکعت اور چار چار رکعت کر کے پڑھنا درست ہے اور نور رکعت وتر
 بھی آیا ہے وتر کو دس مرتبہ ہے اور روایت تین رکعت وتر کی ضعیف ہے مہذا تین
 رکعات مستند آئی ہیں پہلی رکعت میں مسبح اسحر اور دوسری رکعت میں کافرون
 اور تیسری رکعت میں سورۃ اخلاص و معوذتین پڑھنا آیا ہے پھر نماز تحیۃ المسجد
 ہے کہ پہلے اوسکو مسجد میں جا کر پڑھے تب بیٹھے یہ نماز دو رکعت ہے جو اوقات کرامت
 نماز کے ہیں اونہیں اندر مسجد کے بجائے اس نماز کو اہل ظاہر واجب بتاتے ہیں یہی قول
 قوی ہے پھر نماز استخارہ ہے اسکی تعلیم کا حضرت کو ایسا اہتمام تھا کہ جیسے طرح کسی کو کوئی
 سورت قرآن پاک کی سکھاتے تھے اسی طرح اس نماز کی تعلیم بھی فرماتے تھے یہ دو رکعت
 نماز ہے بخاری میں یہ نماز مع دعا استخارہ مروی ہے لفظ حدیث کا یہ ہے اذا حضر
 احدکم بالامر فلیرکم رکعتین من غیر الفرضینۃ لتذلیل یعنی جب تم میں کوئی شخص
 کسی کام کا ارادہ کرے تو دو رکعت نماز سوا می فرض کے پڑھے پھر یوں کہے اللھم
 انی استخیرک بعلمک واستقدرک بقدرتک واسالک من فضلك
 العظیم فانک تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب اللھم
 ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی ومعاشی وعاقبتہ امری او
 قال عاجل امری و آجلہ فاقدّر لی ولیرک لی ثم یسئل لی فیدر ان کنت
 تعلم ان هذا الامر شر لی فی دینی ومعاشی وعاقبتہ امری او قال عاجل
 امری و آجلہ فاصرفنی عنہ و اقدر لی الخیر حیث کان شر
 امرضنی بہ پھر اپنے کام کا نام لے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ نے حجۃ بالذہبی
 لکھا ہے وعدی ان اکثر الاستخارۃ فی الامور بتاریق عجیب بتحصیل
 مشبہ الملائکۃ انھی احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ایک بار اس عمل کا کرنا کافی
 کرتا ہے لیکن اکثر اہل علم تین دن تک برابر ایک وقت مقرر ہوا سطلے ایک کام کے

کہا کرتے ہیں یہ شاید راستہ ہو گا کہ آداب دعائیں سے ایک یہ ہے کہ ہر دعا کو تین بار کہے
تین ایک ہی بار ہر دو رکعت نماز کے تین بار پڑھنا ہی اس دعا کا جو سکتا ہے فوائد اس
دعا کے اور ترکیب اسکی جیسے کتاب الداعی والدواعی اور کتاب فصل الخطاب
فی فضل النکاح میں لکھی ہے واللہ اعلم بہر دو رکعت نماز میں بیان۔ اذان و اقامت کے آؤ
ہے یہ نماز صیحت صحیح میں وارد ہے لکن بعد تین بار کہے یہ فوایا تھا لم یستأجر

فصل

نماز جماعت مسوکت ترین سہن ہے جماعت بلا خلاف دو آدمیوں سے منعقد ہو جاتی ہے اسلئے
کہ اقل جمع دو ہوتے ہیں پھر حقیقتہً جمعیت زیادہ ہوگی اور تاہی ثواب بھی زیادہ ہوگا
اور نماز چھ منفصول کے درست ہے حضرت نے چھ ابو بکر صدیق وغیرہ صحابہ کے نماز پڑھی ہے
بلکہ چھ ہر مصلی کے ہوا چھی طرح پرارکان و اذکار کو اکرے گو مختب معاصی سب اور
مستوع نہو کیونکہ شارع نے اعتبار حسن قرائت و علم و سن کا کیا ہے نہ ورع و عدالت کا
امام کا سنبھلہ خیال رکھنا اولیٰ تر ہے مردانست عورت کی کر سکتا ہے نہ عورت امامت
کی اور فرض گزار چھ نفل گزار کے و بالعکس نماز پڑھ سکتا ہے مقتدی کو متابعت امام
کی اور اس کام میں واجب ہے جو کہ مبطل نماز نہوا و جس امام سے قوم ناخوش ہو یہ اون کا
امام نہ بنے اور امامت کے وقت بہت ہلکی نماز پڑھے سلطان اور رب المنزل کو مقدم کرے
پس اقر یہ پر اعلم یہ اسن کو امام کی نماز میں اگر کچھ غلط پڑیگا تو اسکا وبال امام پر ہوگا مگر
کی نماز ہو جائیگی بدلیل حدیث ابو ہریرہ جو بخاری وغیرہ میں آئی ہے یصلون بکھ فان فاصباوا
فلکھ ولھو وان اخطاوا ذلکھ وعلیہم سارے مقتدی چھ امام کے کٹرے ہوں اور اگر
ایک ہی شخص ہو تو دہن ہی طرف کٹا ہو عورت اگر عورتوں کی امامت کرے تو وسط صف میں
کٹری ہو عائشہ نے اسبطرح کیا تھا پھر پہلی صف مردوں کی ہو پھر بچوں کی پھر عورتوں

مستحق صفت اول کے متحمل نہ ہو شیار لوگ ہوتے ہیں جماعت پر واجب ہے کہ صفوں کو پہنچ کرے ورا کو بند کرے صفت اول کو پہلے پور کر لے پھر دوسری تیسری صفت کو پھر اسدیکر آخر تک **قف** سو کے دو سجدہ ہوتے ہیں پہلے سلام کے یا پیچھے اوسکے مگر بہتر یہ ہے کہ جس جگہ حضرت نے پہلے سلام کے سجدہ سو کیا ہے وہاں پہلے اور جس جگہ پیچھے کیا ہے وہاں پیچھے کرے اور اعداد میں مختار ہے یہ سب سنت ہے اور دھماہری کہا ہے حضرت سے پانچ بار سو ہوا ہے اونہیں جگہ ونہیں سجدہ سو کرے اور جگہ ضرور نہیں ہے حضرت کو اگرچہ نماز میں کہی شک نہیں ہوا لکن یہ فرمایا ہے کہ جسکو شک ہوہ یقین پر بنا کرے اور شک کا اعتبار نہ کرے اور سلام سے پہلے سجدہ سو کرے اس سجدہ کے لئے تکبیر و تشہد و تحلیل درکار ہے یہ ہر امر احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں سجدہ سو ترک سنت پر شروع ہے اور زیادت پر اگرچہ ایک ہی رکعت ہو اور شک پر عدد میں تین امر میں جنہیں سجدہ سو کیا جاتا ہے سو جب امام یہ سجدہ کرے تو موتم بھی اوسکا تابع ہو جائے **قف** قضا و نفاست کی یہ صورت ہے کہ اگر عمدہ نماز کو ترک کیا ہے نہ کسی عذر سے تو اللہ کا قرض لائق تر ہے ساتھ ادا کر نیکی جمہور اسکو واجب کہتے ہیں اور ظاہر یہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ عامی ہوا و سپر قضا واجب نہیں ہے یہی مذہب شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا بھی جمہور کے پاس کوئی دلیل اس دعویٰ پر نہیں ہے مگر حدیث خضعنیہ حسین یون فرمایا ہے فذلزل اللہ الحق ان یقضی یہ حدیث دربارہ صوم آئی ہے نہ دربارہ صلوٰۃ بان بنظر عموم شامل نماز بھی ہو سکتی ہے اور جنکے نزدیک دلیل جدید چاہئے وہ قائل وجوب قضا کے نہیں ہیں اور اگر کوئی نماز بسبب کسی عذر ترک ہو گئی ہے تو اوسکو وقت زوال عذر کے پڑھ لے وہ ادا نہیں کی نہ قضا کیونکہ حدیث میں آیا ہے من نام عن صلوٰۃ اوسمھی عنھا فوقتھا کھین یدکرھا لکن اسمین علماء کا خلاف ہے حق یہی ہے کہ وہ وقت ادا ہے نہ وقت قضا بان اوسوقت میں پھر دیر نہ کرے ورنہ تارک عمد نہیں لگا مگر نماز عید کہ اوسکو دوسرے دن

ہے۔ یہ نہ اوسی دن اسکی مباحثہ حدیث میں آپ کی ہے **فقت** نماز جمعہ مثل نماز
 پنجگانہ کے ہر رکعت پر فرض عین ہے اور کتاب و سنت و دونوں سے ثابت ہے
 مگر زن و بندہ و مسافر و بیمار پر واجب نہیں ہے۔ مگر اگر پڑھیں تو انکی خوشی ہے کوئی
 مانع نہیں ہے۔ یہ نماز مثل ہائر صلوات کے ہے سوا مشر و عیت و خضرین کے جو پہلے
 اوس سے پڑھتے جاتے ہیں کسی بات میں مخالفت انکی نہیں ہے۔ دونوں خطبوں کے
 پنج میں بیٹھنا سنت ہے خطبہ پہلے شاعرین کے ہے اور جب سے مشروع ہوا ہے جب
 اب تک ہر رکعت عرب و عجم میں زبان عربی میں پڑھا گیا ہے نہ کسی اور زبان میں اسلئے عربی
 ہی پر اقتدار کرنا مستحب ہے جماعت جمعہ دو آدمیوں سے بھی ہو سکتی ہے اور چند سا
 میں اندر شریک مستحب ہے باقی ہے جو شرط فقہاء نے واسطے اس نماز کے لکھے ہیں
 وہ سب غالباً بے دلیل ہیں جیسے وجود چہل نفر یا مقرر جامع یا سلطان یا نائب یا قضا
 یا حکام ان اقوال پر کوئی نشان علم کا نہیں ہے نہ آکا کچھ نشان سنت و قرآن میں ملتا
 یہ اقوال محض اسی مجاہدین وقت اس نماز کا وہی وقت نماز ظہر کا ہو اسلئے کہ یاد اسکے بدل
 میں ہے ہاں امام احمد نے قبل زوال شمس کے بھی جائز رکھی ہے یہی حق ہے اور قول
 اول مذہب جمہور کا ہے جو شخص حاضر نماز جمعہ ہوا وہی ضرور ہے کہ لوگوں کی گردنوں کو پامال
 نہ کرے وقت خطبتین کے دھوس ر ہے اور صبح سے نہاد ہو کر مسجد جامع میں جائے
 یہ بیکیر مندوب ہے اسی طرح قبل کرنا خوشبو لگانا امام کے قریب جا کر بیٹھنا مستحب ہے جسے
 ایک رکعت نماز پائی اوسے جمعہ پالیا اور دن عید کے یہ نماز حضرت ابراہیم سے پڑھے یا
 نہ پڑھے **فقت** نماز عیدین واجب ہے اگرچہ اس میں اختلاف کیا ہے یہ نماز دو رکعت
 ہوتی ہے پہلی رکعت میں سات تکبیرات قبل قرات کے اور دوسری رکعت میں پانچ پہلے
 قرات کے ہیں اس تقداد میں جو حدیث ابی داؤد و اسناد صالح آئی ہے بخاری نے
 اوسکی تصحیح فرمائی ہے تو دسی نے کہا ہے یہ حدیث مستفید لشواہد ہے اس مسئلہ میں

نہیں

دس مذہب ہیں یہی سب میں ارجح ہے حجۃ بالغہ میں کہا ہے عمل حرمین راجح تر ہے اس
خطبہ اس نماز کے بعد ہوتا ہے قبل کرنا عید میں اور شہر سے باہر نکل کر ٹہرنا اور آنے
جائے کا راستہ بدلنا اور فطر میں پہلے اور اسحٰی میں پیچھے کچھ کرنا مستحب ہے جب
آفتاب ایک نیزہ پر آئے اور وقت زوال تک وقت اس نماز کا رہتا ہے عید فطر میں تاخیر
عید قربان میں تعجیل کرنا مستحب ہے اس نماز میں نہ اذان ہے نہ اقامت یہی بات
حدیث سے ثابت ہوئی ہے **وقت** نماز خوف کو حضرت نے صفات مختلفہ پر بیان کیا
سولہ یا سترہ یا اٹھارہ طرح و ساری صفات کافی شافی ہیں اور جب ڈر زیادہ ہو
اور جنگ ہو رہی ہو تو پیادہ سوار طرف غیر قبلہ کے نماز پڑھ سکتا ہے گوا اشارہ ہی سے ہو
وقت نماز سفر میں قصر واجب ہے جب اپنے شہر سے بقصد سفر باہر نکلے گو ایک چوکی سے
کم فاصلہ پر جائے تو دو رکعت بجای چار رکعت پڑھے مقدار مسافت سفر کی
تعیین سنت صحیحہ میں نہیں آئی ہے لغت و شرع میں جسکو مسافر کہیں وہی اوسکی مسافت
ہے اور جس شہر میں بطور تردد مقیم رہے تو وہاں بیس دن تک قصر کرے اور اگر
چار دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لیا ہے تو پھر پوری نماز پڑھے قصر نہ کرے سفر میں جمع کرنا نماز
کا تقدیم و تاخیر آسانتہ اذان و اقامت کے احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اگرچہ بعض فقہاء کا
مذہب نہیں ہے کہ کسی آئی **وقت** نماز آیات سے مراد نماز کسوفین ہے اصح صفت یہ ہے
کہ یہ نماز دو رکعت ہوتی ہے ہر رکعت میں دو رکوع ہیں اور تین اور چار اور پانچ بھی
آئے ہیں یہ نماز سنت ہے اس لئے کہ دلیل وجوب پر نہیں آئی ہے مجرد فعل سنت سے زیادہ
افادہ نہیں کرتا ہر دو رکوع کے بیچ میں قرائت کرے اور ہر رکعت میں ایک رکوع بھی
آیا ہے اس میں دعا و تکبیر و تصدیق و استغفار کرنا مستحب ہے نماز اتنی لمبی پڑھے کہ
مرد ماہ گمن سے نکل جائیں **وقت** نماز استسقاء وقت خشک سالی کے مسنون ہے
یہ نماز دو رکعت ہوتی ہے اس کے بعد خطبہ ہے جس میں ذکر اور ترغیب طاعت کی اور ترغیب

سے بڑا پانی ہے امام مع اپنے ہمراہیوں کے بہت سی دعاؤں استغفر کر کے اور سب لوگ
 مع الامانی یا درون کو پیرین

فصل سابعین نماز جنازہ کا حکم میت وغیرہ کے

بیاد کی عیادت کرنا محض کو تاقین شہادت کی کرنا اور سکا ساتھ طرف قبلہ کے پیرنا بدست
 کے آنکھیں بند کرنا اور سپر سورہ لیس پڑھنا تجہیز میں شتابی کرنا مگر بسبب تجویز حیات کے پیر
 اور سکا ایک کپڑے میں لپیٹنا اور سکا قرض ادا کرنا سنت ہے اور بوسہ لینا مردہ کا جائز ہے
 حضرت عثمان بن مظعون کا اور ابو بکر صدیق نے حضرت کلابہ بعد انتقال کے لیا تھا
 مرثیہ کو اپنے رب کے ساتھ گمان نیک رکھنا اور ہر قرض وامانت وغصب وغیرہ سے
 مستخلص ہونا واجب ہے زندوں پر نہ ملنا مردوں کا واجب ہے قریب اولیٰ تر ہے ساتھ
 قریب کے جبکہ اسکی جنس کا ہو ورنہ شخص میں متوسل بنے شوہر زوجہ کو اور زوجہ
 شوہر کو غسل دے جمہور اسکے قائل ہیں یہ غسل تین یا پانچ بار یا زیادہ آب و کھارے
 چاہئے پھر آخر میں کافور و غسل میں میاسن کو مقدم کرے شہید کو بلا غسل اور سی کے
 کپڑوں میں دفن کر دے حضرت نے شہداء احد وغیرہم کو بلا غسل دفن کر دیا تھا البقیہ شہداء
 کو غسل دینا چاہئے اوس قدر کفن جو مردہ کا ساتھ ہو گواور کچھ نہ کرے تاہو واجب ہے
 اور صورت مقدرت میں زیادہ کرنا کفن کا بدو نگرانی قیمت کے لایا ہے
 شہید اپنے ہی کپڑوں میں دفن کیا جاتا ہے جو نہیں مارا گیا ہے بدن و کفن میت کا تطہیر
 کرنا سنت و سب ہے اور نماز جنازہ پڑھنا اور سپرد واجب امام برابر سر مرد اور وسط زن کے
 کٹرا ہو کر چار یا پانچ تکبیریں کہے حدیث صحیح سے دونوں عدد ثابت ہیں بعد تکبیر
 کے فاتحہ و سورہ پڑھے اسکا ذکر بخاری و سنن میں آیا ہے باقی تکبیرات کے بیچ
 میں ادعیہ باثرہ قرات کرے اور خائیں اور قائل نفس اور کافر و شہید پر نماز نہ پڑھے

قبر پر اور غائب پر نماز پڑھنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جنازہ کو جلد لیچے مہراہ جنازہ کے چلنا اور اسکا اوٹھانا سنت ہے آگے اور پیچھے چلنے والا جنازہ کے برابر ہے سوار ہونے کا جانا مکروہ ہے اور نفی منیاحت و شق گریبان و دعا و ویل و شور کرنا اور لیجانا آگ کا مہراہ مردہ کے حرام ہے جو ساتھ چائے وہ نہ پیئے حب تک کہ جنازہ زمین پر نہ بچائے اور جنازہ کو دیکھ کر کڑا ہو جانا منسوخ ہے **حق** مردہ کو ایک گڑھے میں دفن کرے جو کہ او سکودر ندون سے رو کے صریح لا باس ہے اور لحد افضل ہے مردہ کو پائین قبر سے داخل گور کریں سنت اسی طرح ہے اور دہنی کر دینے پر رول قبلہ لٹاویں حاضرین کے لئے مستحب ہے کہ تین تین لپ خاک کے اوپر ڈالیں اور ایک بالشت سے زیادہ قبر کو اونچا نہ کریں بلکہ برابر زمین کے رکھیں تو اور بہی موافق سنت صحیحہ کے ہے زیارت مردون کی کرنا مشروع ہے زائر رول قبلہ کڑا ہو سلام کرے اور قبر کو مسجد ٹھہرانا اور اسکی آرائش کرنا اور اوپر چراغ جلانا اور اوپر بیٹھنا اور مردون کو جبراً کھنا حرام ہے ہاں تعزیت مشروع ہے اور اہل بیت کو طعام بھیجا درست ہے

ترکیب نماز جنازہ کی

نوی رح نے ریاض الناحین میں لکھا ہے کہ نماز جنازہ میں چار تکبیریں ہیں بعد تکبیر اولی کے اعوذ پڑھے پھر فاتحہ یعنی مع سورہ پھر دوسری تکبیر کہے اور دوسری شریف پڑھے پھر تیسری تکبیر کہے اور دعا کرے واسطے میت وہ دعا یہ ہے اللھم اغفر لہ وارحمہ وعافہ واعف عنه واکرم نزلہ ووسع مدخلہ وامنہ بالماء والتلوی والبرد ولقہ من الخطایا کما نقیت الثوب الا بیض من الدنس وابدلہ داسرا خیرا من داسرہ واهلا خیرا من اھلہ وشریحا خیرا من شریحہ

وآذخلة الجنة واعذة عن عذاب القبر وعذاب النار واه مسلح
عن عوف بن مالك سرزم پیرہ دعا پڑھے اللھم اغفر لی ما مضی و مستقبل و صغیرنا
و کبیرنا و ذکرننا و انثانا و شافعنا و غائبنا اللھم من احببتہ منا فاحیہ
علی الاسلام و من تقویتہ منا فوف علی الایمان پر حجتی تکبیر کہے اور دعا
کہے احسن دعایہ ہے اللھم لا تحرمنا اجرہ ولا تقننا بحدہ و اغفر لہ ذلہ و اذ
الترمذی عن ابی ہریرۃ و سواہ ابوداؤد من حدیثہ و من ابی قتادہ
حاکم نے کہا یہ حدیث ابی ہریرہ کی صحیح ہے شرطین پر ترمذی نے کہا بخاری نے
کہا ہے اصح روایات هذا الحدیث رواية ابی ابراہیم لا شغل اصح
شیء فی ابواب حدیث عوف بن مالک انتھی ہمارے یہ ہے کہ بعد تکبیر چار رکعت کے تطویل دعا کہے متلی

فصل ثانی میں احکام کے لئے اقل نماز پڑھنا

ام حبیبہ رحمہ و خرابی سفیان نے کہا ہے میں نے حضرت کو سنا فرماتے تھے ما من عبد مسلح
یصلی للہ تعالیٰ کل یوم ثنتی عشرۃ رکعۃ تطوعا غیر فریضۃ الا بنی اللہ لہ بیات
فی الجنۃ سواہ مسلح و الترمذی یعنی جو مسلمان ہوں بارہ رکعت نماز نفل علاوہ نماز
فرض کے پڑھیں گا اللہ اس کے لئے ایک گھر جنت میں بنائے گا مردان بارہ رکعت چار رکعت
قبل ظہر کے اور دو بعد ظہر کے اور دو بعد مغرب کے اور دو بعد عشا کے اور دو قبل نماز صبح
کے ہیں ترمذی میں یون ہی آیا ہے اور ابن خزیمہ نے اپنے صحیح میں عوض دور رکعت
بعد العشا کے دور رکعت قبل عصر کے زیادہ کی ہیں یہ سنن روا تبیین نماز پنجگانہ کے انہیں
ہر ایک سنت کے لئے تفصیل علیہ رہی آئی ہے دربارہ دور رکعت قبل صبح کے حدیث
عائشہ میں فرمایا ہے رکعت الفجر خیر من الدنیا و ما فیہا و اہ مسلح دوسری روایت
میں آیا ہے احب الی من الدنیا جمیعاً یعنی یہ دو رکعتیں سنت صبح کی ساری دنیا سے

بہتہ اور محبوب ترین عائشہ کبھی بہن حضرت یسبت ابن دورکت فجر کے کسی نماز نفل کے یا
 ترخیر کی ری نہ کرتے تھے سواۃ الشیخان ابو ہریرہ کا لفظ مرفوعاً یہ ہے تم ترک نہ کرو دو رکعت
 فجر کو اگرچہ تم کو سوار ہٹائیں سواۃ ابوداؤد حدیث ابن عمر میں فرمایا ہے قل هو اللہ احد
 برابر ثلث قرآن کے ہے اور قل یا ایہا الکافرون برابر ربیع قرآن کے حضرت ان دونوں
 سورتوں کو دو رکعت سنت فجر میں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے ان دونوں رکعتوں میں
 رغب دہر ہے سواۃ الطبرانی **فقہ** حق میں سنت ظہر کے حدیث ام حبیبہ میں
 ارشاد کیا ہے من یحافظ علی اربع رکعات قبل الظہر والجمع بعدھا حرمہ اللہ
 علی الناس و اۃ ابوداؤد والنسائی و فی ذی الہدی لم یقسم وجہہ الناس ابداً
 یعنی جو کوئی ہمیشہ قبل و بعد ظہر کے چار چار رکعت پڑھے گا دوزخ اوپر حرام ہوگی آگ
 اس کو نہ چھوئے گی ابویوسف نے فرمایا کہ ان چار میں جو قبل ظہر میں سلام نہیں ہے ان کے
 لئے دروازے آسمان کے کھول دیے جاتے ہیں سواۃ ابوداؤد حدیث عبد الرحمن بن
 حمید عن امیہ عن جدہ میں فرمایا ہے صلوۃ الکبیر مثل صلوۃ اللیل سواۃ الطبرانی
 یعنی نماز ظہر کی برابر نماز شب یعنی تہجد کے ہے **فقہ** حق میں سنت عصر کے حدیث
 ابن عمر میں فرمایا ہے رحمہ اللہ امرء صلیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ابوداؤد و الترمذی
 ام حبیبہ کا لفظ مرفوعاً یہ ہے من حافظ علی اربع رکعات قبل العصر نبی اللہ عزوجل
 لہ بیتا فی الجنۃ سواۃ ابویعلیٰ یعنی جو کوئی چار رکعت قبل عصر کے ہمیشہ پڑھتا ہے اللہ
 اس کے لئے ایک گھر جنت میں بناتا ہے **فقہ** دربارہ نماز میں مغرب و شام حدیث
 ابو ہریرہ میں یوں فرمایا ہے من صلیٰ بعد المغرب ست رکعات لم یتکلم فیما یمینھن
 بسوء عدلن لعیادة ثلثی عشرۃ سنۃ سواۃ ابن خزمیۃ فی صحیحہ یعنی چہرہ رکعت
 بعد مغرب کے پڑھنا برابر بارہ سال کی عبادت کے ہے عائشہ کا لفظ مرفوعاً یہ ہے من صلیٰ
 بعد المغرب عشرین رکعۃ بنا اللہ لہ بیتا فی الجنۃ سواۃ ابن ماجہ والطبرانی

یعنی بعد از رکعت کے بیس رکعت پڑھنے پر ایک گہرے جنت میں ملنا کر کیا جاتا ہے **فصل**
 نماز بعد العشاء کے باب میں حدیث عائشہ میں آیا ہے ما أصل العشاء قط فدخلت بيني
 الاصل من بعد ركعات اوست ركعات رواه ابو داود یعنی ہمیشہ بعد عشاء کے گہر میں
 اگر چار یا چھ رکعت نفل پڑھتے **فصل** وتر کے حق میں حدیث خارجہ بن زید میں
 فرمایا ہے قد امركم الله بصلوة هي خير لكم من حمر النعم وهي الوتر فجعلها لكم
 في ما بين العشاء والاخرة الى طلوع الفجر رواه ابو داود یعنی وتر کا وقت عشاء سے لیکر
 تا صبح باقی رہتا ہے **فصل** نوافل نماز کی کئی قسم ہے ایک وہ جن پر مواظبت کی جاتی ہے
 جیسے رواتب یہ سنن ہیں دوسرے وہ جن کی فضیلت میں کوئی حدیث آئی ہے بلا مواظبت کے
 یہ مستحب ہیں ہر قسم کے درجات کا تفاوت مطابق درود اخبار اور بحسب طول و قصر مواظبت
 ہوتا ہے ورنہ اگر اس کے سنن الجماعۃ افضل و افضلها صلوٰۃ الحیدر ثم الحرف
 ثم الاستسقاء و افضل سنن الافشاء الوتر ثم رکعت الفجر ہر نوافل دو طرح ہیں
 ایک وہ جن کا تعلق مسیئہ کے جیسے نماز خوف دوسرے وہ جن کا تعلق وقت کے ہے پھر
 یہ تین طرح ہیں یا تو ہر رات دن میں مکرر ہوتے ہیں یا ہر ہفتہ میں یا ہر سال میں یا تو یہ
 سب چار قسم ٹھہرے پس جو ہر دن رات میں بار بار آتے ہیں وہ آٹھ ہیں ایک راتب رات
 یہ پانچ ہوئے پچھٹے نماز منحنی ساتویں احبار میں العشاء میں آٹھویں تہی اول دو رکعت
 فجر کا وقت طلوع فجر صادق مستطیل سے ہوتا ہے نہ صبح کا ذب مستطیل سے انکا ادا کرنا قبل
 فرض فجر کے سنون ہے لکن اگر اقامت فرض ہو گئی تو پھر فرض ہی پڑھے بعد فرض کے
 انکا ادا کر کے اور مستحب یہ ہے کہ سنت صبح کو گہر میں پڑھے پھر مسجد میں اگر تحیۃ المسجد
 ادا کرے اور کچھ نہ پڑھے مگر فرض پھر ان میں طلوع و صبح فکر و ذکر میں مشغول رہنا محبوب تر
 ۴ دو رکعت بعد نظر کے پڑھنا سنت مؤکدہ ہے اور چار پہلے ظہر کے پڑھے یہ تاکید میں
 دو رکعت مذکور سے کتر ہیں انکا وقت زوال شمس سے شروع ہو جاتا ہے علم چار رکعت

قبل عصر کے بین اذان کا وقت وہ ہے کہ سایہ ہر شے کا برابر اوس شے کے ہو موم دور رکعت
 بعد مغرب کے بین اذان کا وقت اوس وقت ہے کہ زمین چھو پر سورج آنکھوں سے غائب ہو جائے
 اگر پہاڑ میں چپ گیا ہے تو پہر وقت اولکھ آمد سیاہی ہے طرف سے مشرق کے چار رکعت ہیں بعد شام
 کے ۴ درجہ یہ ایک رکعت گیارہ رکعت تک ہے و تیرہ میں تود سے اور ایک حدیث میں
 ستر رکعتیں آئی ہیں یہ رکعات جب کا نام ہم نے دیا تھا کہ یہ نماز شب ہے جس کو تہجد کہتے
 ہیں کہ صلوٰۃ التخی یہ اتر رکعتیں ہیں یا چار یا چھ یا دو یا بارہ یہی صحیح ہے اس کا وقت
 ما بین ارتفاع آفتاب و استواء شمس کے ہوتا ہے ۱۸ احبار ما بین العشاءین یہ بیس رکعت
 ہیں دوسری قسم جو ہر ہفتہ میں مکرر ہوتی ہے - اس کو غزالی نے احیاء میں
 ذکر کیا ہے جیسے چار رکعت دن شنبہ کے یا چار رکعت بعد سنت ظہر کے یا بیس رکعت
 شب جمعہ میں یا دو رکعت دن دوشنبہ کے یا بارہ رکعت یا چار رکعت شب دوشنبہ میں
 اس کو نماز حاجت کہتے ہیں یا دس رکعت دن دوشنبہ کے پہر پہر دن چار ہے یا بارہ رکعت
 دن چہار شنبہ کے یا چھ رکعت یا دو رکعت بین الظہرین دن پچھٹن شبہ کے یا دو رکعت
 تسبیحۃ الصبح یا چار یا آٹھ یا بارہ رکعت قبل نماز جمعہ کے یا دس رکعت بعد سنت
 عشا کے یا چار رکعت دن شنبہ کے یا بارہ رکعت شب شنبہ میں پہر ان سب نماز و ہفتین
 جو سورتین پڑھی جاتی ہیں غزالی نے اونکو نام بنام ذکر کیا ہے لکن یہ نمازین کسی حد
 سے ثابت نہیں ہیں ولہذا زیادہ تفصیل اس جگہ نہیں کی گئی احبار الاحیاء میں کہتا ہے
 ہوں مالک ویرد فی عینہ خیر لکن برغب فیہ من حیث اذہ مناجاة اللہ تعالیٰ
 انفعلی میں کہتا ہوں حدیث صحیح میں کثرت نوافل کو موجب اللہ کے تقرب کا فرمایا ہے
 اس لئے یہ سب صلوات داخل ہیں شیخے اوس کثرت کے بلکہ اگر اس سے بھی زیادہ پڑھے تو
 اور بھی زیادہ مرتبہ پڑھے ومن زاد زاد اللہ فی حسنتہ لکن یا خصوصیات مذکورہ
 تیسری قسم وہ ہے جو ہر سال میں آتی ہے - وہ چار نمازین ہیں ایک نماز عتید

دوسرے نماز ترویج پر میرے کتین میں بہت سے چالیس چوبیس ہونے چاہئے ہے پہلے
 کہ ایک جماعت سے پڑھنا راجح ہے اور بعض نے کہا تھا یہ بہتر ہے حضرت ابراہیم
 نماز کے لئے دو یا تین ہی شب باہر آئے تھے پس اس پر مسجد سے گھر میں پڑھنا
 افضل ہے تیسری نماز جیسے بارہ رکعتیں ہیں درمیان غنائین کے اول جمعہ ہا جب
 میں اسکا صلوة الرغائب کہتے ہیں یہ کسی حدیث صحیح یا حسن یا ضعیف سے ثابت نہیں
 بلکہ تحقیق کے اسکو بدعت کہا ہے شنبہ سے چنانہ دلیل قوت ایمان ہے چوتھی نماز
 شعبان یہ سور کتین ہیں شنبہ نصف ماہ میں اسکی ہر کچھ اصل سنت مسطرہ سے ثابت
 نہیں ہے چوتھی قسم جو متعلق اسباب راضہ ہے وہ ایک نماز خوف ہے دوسری نماز
 کسوف تیسری استسقاء چوتھی نماز بنائزہ یہ سب مشہور ہیں پانچویں تحیۃ المسجد یہ دو رکعتیں
 ہیں سنت ہو کہ یہ ساقط نہیں ہوتیں اگرچہ امام خطبہ جمعہ کا پڑھنا اور ہر چند وقت گرا
 میں ہوں احیاء الاحیاء میں کہا ہے ولو اشتغل بغيره من اداء قنایہ بہ التحیۃ
 وحصل الفضل اذا المقصود ان لا یخلو ابتداء دخولہ عن العبادۃ الخاصة
 بالمسجد قیاماً یا جہتاً المسجد ولهذا ذکر دخول المسجد بغير وضوء فان دخل الجوا
 او جلوس فلیقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر اربع
 مرارۃ انتہی چوتھے دو رکعت بعد وضو کے ساتویں دو رکعت وقت آنے کے گھر میں اور
 نکلنے کے گھر سے خصوصاً وقت ارادہ و مراجعت سفر کے آٹھویں نماز استسقاء نوین
 نماز حاجت دسویں صلوة التبیح یہ چار رکعتیں ہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے ہر نماز
 کسی طریق صحیح سے ثابت نہیں ہے اگرچہ ایک جماعت فقہاء وغیرہم نے اسکا ذکر
 کیا ہے اسکی حدیث کو تحقیق ضعیف بلکہ موضوع کہتے ہیں احیاء الاحیاء میں کہا ہے
 اعلم ان تحیۃ المسجد وما اور حنائہا تکرار فی الاوقات المکررۃ
 وما اور دت بعد دعا تکرار انتہی میں کہتا ہوں بہتر یہ ہے کہ اوقات مکررہ میں دل

مسجد نہ تو تاکہ جمع بین الادلہ حاصل لے اور جو نمازین سنت صحیحہ سے ثابت نہیں ہیں اونکو اپنی
 طرے سے بڑبنا اور ادنیٰ کے لئے تعداد رکعات کی اور تخصیص سور کی اور خصوصیت اذکار کی اور شمار
 تکرار اذکار کا مقرر کرنا کچھ ضرور نہیں ہے سوائے نماز پنجگانہ اور اون نمازون کے جو حضرت
 نے خود پڑھیں ہیں جیسے تہجد وغیرہ یا جسکے پڑھنے کا حکم دیا ہے جیسے کسوف و استسقاء وغیرہ
 اور جس کیفیت سے اونکو پڑھا ہے اگر اور نماز پڑھنا منظور ہو تو پھر مطلق نیت قطع سے رائد
 یا ہفتہ داریا ما دور یا سال و اس قدر رکعات پڑھنا ہر پڑھے کوئی مانع شرعی نہیں ہے یہ تو اہل
 صلوات جو مذکور ہوئے اور اوپر کوئی نشان علم کا نہیں ہے یہ نمازین اہل عبادت و سلوک نے واسطے
 عمارت اوقات کے نکالی تھیں لکن پھر اونہیں وہ تخصیص تھا اور آداب مقرر کئے جس سے محققین
 علما کو یہ موقع ملا کہ وہ قائل اونکی ابتداء کے ہوئے بنا علیٰ ہذا اقتصار کرنا صلوات ثابتہ صحیحہ
 پر احوط و اولیٰ ہے فتصاٹ بسنتہ خیر من احداث بدعتہ بلکہ بعض سلف نے فرمایا ہے
 کہ جس عمل حسن کو حضرت نے نہیں کیا ہے وہ داخل غلو فی الدین ہے اللہ تعالیٰ ایسے عمل
 پر ہرگز اجر نہیں دیتا ہے جسکو اسکے پیغمبر نے نہیں کیا ہے یا اسکا حکم نہیں فرمایا ہے حلاوت
 ایمان و طلاوت احسان و کرامت اسلام اسی میں ہے کہ لایزید علیہ و لا ینقص مستہ
 ر جس طرح کہ ایک اعرابی نے حضرت سے انہیں ارکان خمسہ اسلام کو سنکر یہی مضمون عدم زیا
 دت و نقصان کا عرض کیا تھا اور آپسے حضرت نے فرمایا تھا کہ یہ شخص بہشتی ہے والداعام بالقلوب
 و المسافر کو جمع کرنا و نماز و کاسفرین مسنون ہے حدیث الشریعین آیا ہے کہ کان
 رسول اللہ صلاہ علیہ وسلم بین الظهر والعصر و بین المغرب والعشاء فی السفر اخرجه
 احمد و البخاری و زاد عن ابن عمر عن امیہ اذ حجوا بہ السیر و رواہ مسلح ایضاً
 یہ جمع احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہے لکن مذاہب اہل علم اس میں مختلف ہیں شافعی و احمد و
 اسحق موافق ظاہر حدیث ہیں جمہور کا قول بھی یہی ہے ایک جماعت کثیر صحابہ و تابعین
 و ائمہ کی اسی طرف گئی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ وقت جد میر کے جائز ہے اساسہ بن زید

اور ابن عمر اور قول مشہور امام مالک کا یہی ہے تیسرا قول یہ ہے کہ وقت ارادہ قطع طریق
کے جائز ہے مگر ابن عمر نے کہا کہ نفس سفر قطع طریق ہے چوتھا قول یہ ہے کہ جمع مکروہ
ہے پانچواں قول یہ ہے کہ جمع مانع یا تر ہے نہ جمع تقدیم ابن حزم نے اسی کو اختیار کیا
چھٹا قول یہ ہے کہ مطلقاً جائز نہیں ہے بسبب سفر کے بلکہ عذرہ و مزولندہ میں جائز ہے
یہی مذہب ہے حنفیہ کا ابن مسعود و سعد ابن ابی وقاص بھی اسی طرف گئے ہیں ذکر کے
مثلاً دینی کتاب دلائل الاحکام لکن قول راجح و قوی وہی قول اول ہے جسکی
طرف جمہور گئے ہیں

فصل بیان میں حقیقت و روح نماز کے

یہ بات شک جو کچھ کہا گیا ہے وہ بیان تھا کالبد و صورت بنیاد کا اس صورت کے لئے ایک
حقیقت ہے جو نماز کی روح ہے ہر عمل و ہر ذکر جو اندر نماز کے ہوتا ہے اسکی ایک روح
جیسا گانہ ہوتی ہے کہ اگر وہ روح نہ ہو تو نماز مثل آدمی مردہ اور قالب بے جان کے ٹھیکرتی
ہے اور اگر اصل ہوئی لکن اعمال و آداب پورے نہ ہوئے تو وہ مثل اوس آدمی کے ہوتی
ہے جسکی آنکھ نکال لی ہے ناک کان کاٹ ڈالے ہیں اور اگر اعمال ہوئے اور حقیقت
و روح نہ ہوئی تو وہ مثل اوس آدمی کے ہے کہ وہ آنکھ تو رکھتا ہے لکن بنیائی نہیں
رکھتا ہے کان رکھتا ہے لکن شنوائی نہیں رکھتا ہر سواصل روح نماز کی حاضر رکنا دل کا
ہے ساری نمازیں اول سے آخر تک کیونکہ مقصود نماز سے یہی ہے کہ دل ساتھ
اللہ کے راست و درست رہے اور اللہ کی یاد کو ہر سبیل ہیبت و تنظیم کے تازہ و تر
کرے جس طرح فرمایا ہے و اقم الصلوٰۃ لذكری یعنی میری یاد کر نیکی کے لئے نماز قائم
رکھہ ظاہر و واسطے وجوب کے ہے اور غفلت ضد ذکر ہوتی ہے ولہذا فرمایا ہے دلائل
لکن من الغافلین یہ نہی ہے اور ظاہر نہی تحریم ہوتی ہے اور فرمایا حتیٰ تلتزموا التقرؤ

یہ شامل غافل بھی ہے احیاء الاحیاء میں کہا ہے والتحقیق فیہ ان المصلیٰ یتاحی
 ربہ والکلام مع الخلق لیس بصاحبا کا انتہی حضرت فرمایا ہے بہت لوگ ایسے
 ہیں کہ نصیب اور نماز سے سوائے رنج و تنگنے کے اور کچھ نہیں ہے یہ اس لئے کہ وہ
 لوگ کالبد سے تو نماز پڑھتے ہیں مگر دل سے غافل ہیں اور یہ بھی فرمایا ہے کہ کسی کی
 نماز میں ایک حصہ سے دس تک لگتے ہیں یعنی اس قدر کہ جتنا دل نماز میں حاضر تھا
 اور فرمایا ہے کہ تو نماز اس طرح پڑھ کہ گویا کسی کو تو وداع کرتا ہے یعنی اس نماز سے
 آپ کو اور اپنے ہوا میں نفس کو رخصت کر دے بلکہ جو کچھ سوا حق کے ہے اس سے
 کو رستہ بتائے اسی جگہ سے عاقل نے کہا ہے کہ حضرت سے باتیں کرتے ہم
 اول سے باتیں کرتے جب وقت نماز کا آتا تو گویا ہرگز نہ وہ ہمو پہچانتے اور نہ ہم
 اور نہ پہچانتے یعنی بسبب مشغولی کے عظمت خدا تعالیٰ میں حضرت نے فرمایا جو
 جس نماز میں دل حاضر نہیں ہوتا ہے انداز نماز کی طرف نہیں دیکھتا حضرت جب نماز
 میں کھڑے ہوتے آپ کا دل مثل ہانڈی کے جوش مارتا علی مرتضیٰ حب نماز کا ارادہ
 کرتے کانپنے لگتے رنگ چہرہ کا بدل جاتا اور کہتے اوس امانت کے ادا کر نیک وقت
 آیا جسکو ساتون آسمان وزمین پر عرض کیا تھا اور انکو طاقت اوس کے برداشت کی
 نہ تھی سنباں ثوری نے کہا ہے جو شخص نماز میں خاشع نہوا و سکی نماز نہ ہوئی حسن
 بصری نے کہا ہے جس نماز میں دل حاضر نہیں ہے وہ نماز عقوبت سے نزدیک تر
 ہے معاذ بن جبل نے کہا جو کوئی نماز میں عمدہ نگاہ کرے کہ داہنے بائیں کون کھڑا ہے
 اوسکی نماز نہیں ہوتی ہے **فقہ** ابو حنیفہ و شافعی اور بہت سے علماء نے
 اگرچہ یہ بات کہی ہے کہ نماز درست ہے جبکہ وقت تکبیر اول کے دل حاضر و فارغ
 ہو لیکن یہ فتویٰ اس ضرورت کی وجہ سے دیا ہے کہ خلق پر غفلت غالب ہے اور اس
 درستی کے یہ معنی ہیں کہ تاوار و سکی گردن پر سے اوٹھا لیگی مگر زاد آخرت کے لئے

اور مستعد چاہیے کہ دل حاضر ہو جائے وقت نماز پڑھنے کے دل اور وقت یکبیر کے نہ ہوتے تو
 امید ہے کہ ایسے شخص کا حال بہ نسبت اوس شخص کے جو بے نکل نماز نہیں پڑھتا بہتر
 ہوگا لکن اس بات کا ڈر ہے کہ کہیں اوس کا حال بہتر نہ ہو سکتے کہ جو کوئی تہاؤن
 کے ساتھ واسطے خدمت بجالانے کے حاضر ہوتا ہے شاید کہ شاید اور پھر زیادہ کی جاتی
 ہے بہ نسبت اوس شخص کے جو کہ اصلاً حاضر نہیں ہوتا ہے اسی وجہ سے حسن پوری نے
 یہ بات کہی ہے کہ ایسی نماز عتوبت نزدیک تر ہے بلکہ جسکی نماز فحشا اور منکر سے نذر ہے
 اور باز نکر کے اوسکو نماز سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا مگر اسی قدر کہ وہ اللہ سے دور ہوتا جاتا ہے
 فحشا سے مراد ہر بھیا کی کا کام ہے اور منکر سے مراد ہر امر خلاف شرع ہے یہ دونوں لفظ
 شامل ہیں جملہ مہلکات ظاہر و باطن کو اللہ نے فرمایا ہے ان الصلوة تنقی عن الفحشا
 والمنکر سو جسکی نماز اس صفت پر نہیں ہے اوسکی نماز دراصل نماز ہی نہیں ہے وہ
 بہتر لہ بے نماز کے ہے اس سے معلوم ہوا کہ پوری نماز مع جان و تن کے وہ نماز ہوتی
 ہے کہ حسین دل حاضر اور خاطر نازع ہو اور جو نماز ایسی ہے کہ اوس میں سوا وقت یکبیر دل حاضر نہیں
 ہوتا ہے کہ اوس میں سوا ایک سمت کے اور کچھ جھد روح کا نہیں ہے جیسے وہ شخص زندہ کہ اوس میں فقط
 ایک سانس باقی ہو دیگر سچ قال فی احیاء الاشیاء والحاصل ان حضور القلب روح الصلوة وان
 اقل وقت الروح الخفوف عند الکبیر انقی **قصہ** دل کے حاضر کرنے کی علاج یہ ہے
 کہ غفلت دل کی نماز میں دو سبب ہوتی ہے ایک ظاہر ایک باطن سبب ظاہر یہ ہے کہ
 ایسی جگہ نماز پڑھے کہ وہاں کچھ نظر آتا ہے یا سنائی دیتا ہے حسین دل مشغول ہو جاتا ہے
 کیونکہ دل تابع چشم و گوش ہوتا ہے اسکی علاج یہ ہے کہ نماز ایسی جگہ میں پڑھے کہ خالی
 ہو غل غیاظ انہو تاکہ کوئی آواز سنائی نہ دے اور تاریک جگہ میں ادا کرے تاکہ آنکھ کو
 کچھ سمجھائی نہ دے یا آنکھ بند کر لے اکثر عبادت کر نیوالے ایک ذرا سا گھر تنگ و تاریک
 واسطے نماز کے بناتے تھے کیونکہ جای فراخ میں دل پر لگندہ ہو جاتا ہے ابن عمر رضی اللہ

وقت نماز کے مصحف اور تلوار اور ہر قماش جو اونکے پاس ہوتا اور سکو جہاں کر دیتے تاکہ دل
 اور سین مشغول نہ ہو سبب باطن یہ ہے کہ اندیشہ و خطرات پر گندہ جمع ہوں یہ سب زیاد
 سخت تر و دشوار تر ہے اور یہ سبب دو طرح ہوتا ہے ایک اوس کام سے کہ کسی وقت
 دل اور سین مشغول تھا اسکی تدبیر یہ ہے کہ اوس کام کو پورا کرے اور دل کو اوسکے
 طرف سے فارغ کر لے تب واسطے نماز کے کٹرا ہو اسی لئے حضرت نے فرمایا ہے کہ جب طعام
 شام و نماز عشا حاضر ہو تو پہلے کھانا کھا لے اسی طرح اگر کوئی بات کسی شخص سے کہنا ہے
 تو وہ بات اوسکو کہہ کے دل خالی کر لے دوسری طرح یہ ہے کہ ایسے کام کی فکر ہے جو
 ایک ساعت میں تمام نہیں ہوتا ہی بخود اندیشہ ہا ہی پر گندہ جمع ہوتے ہیں اور دل پر
 غالب آجاتے ہیں کیونکہ عادت اسی طرح ہے تو اسکی علاج یہ ہے کہ دل کو معنی ذکر و قرآن
 میں لگائے جو قرات نماز میں کرے کوئی سورت ہو یا آیت اوسکے مطلب و مراد میں غور
 کرنے لگے اس طرح اس خطرہ کو دور کرے اور اس تسکین کا اندیشہ کرے اگر سخت غائب
 نہ ہو اور خواہش اوسکی قوی نہ ہو اور اگر شہوت قوی ہے تو یہ اندیشہ اس طور پر دفع نہوگا
 اوسکی تدبیر یہ ہے کہ مسلسل لے تاکہ مادہ علت باطن کا اندر سے بالکل ادا کر جائے یہ
 مسلسل یوں ہوتا ہے کہ جس چیز کا اندیشہ دامگیر دل ہو اوس چیز کو ترک کر دے

حجاب چہرہ مقصود ہو و مطلب ہا

اگر شتم از سر مطلب تمام شد مطلب

اگر یہ کام نہ کر لیا تو ہرگز اس اندیشہ و خطرہ سے رہائی نہوگی ہمیشہ نماز اوسکی حدیث نفس
 آمیختہ رہیگی اس نمازی کی مثال اوس شخص کی سی ہے کہ وہ نیچے ایک درخت کے سب سے
 اور یہ چاہے کہ میں چڑیوں کی چون چون نہ سنوں اور ایک لکڑی لیکر اوندکو بگاڑے تو وہ
 اوڑھ کر پھر اوسی درخت پر آ بیٹھیں گی پس اگر اس مشغلہ سے رہائی چاہتا ہے تو تدبیر اوسکی
 یہ ہے کہ اوس درخت ہی کو جڑ سے اڑکھڑ کر سیکرے جب درخت ہی نہوگا تو چڑیاں کس پر
 آکر بیس کر نیکی اسطرح جب تک کہ خواہش کسی کام کی دل پر غالب و مستولی رہتی ہے

تب تک اندیشہ ماسی پر آگندہ اور فطرت گوناگون بالضرورت اسکے ساتھ لگے رہتے ہیں
 حضرت کو ایک صحابی نے ایک برآمدہ جگہ اترنے میں دیا تھا تو زمین اور سپر نظر چکی اور اس کو
 اذکار پڑھنا پڑا پس لیا علیہ رضی اللہ عنہ فحسان میں پڑ پڑتے تھے ایک چڑیا خوش
 بین اور ترقی پھرتی تھی اور کورستہ لٹکنے کا نہیں ملتا تھا انکا دل اور طرف مشغول ہوا
 معلوم نہ ہوا کہ کتنی کعبتیں بنائیں گی پھر ہی میں حضرت کے پاس گیا کہ حال ذکر کیا اور اپنے دل کا
 شکوہ کیا اور اس قصور کے کفار میں بارغ صدقہ کر دیا ملتے تھے اس طرح پر بہت کام
 کئے ہیں دل کے حاضر کرنے کی ادنیٰ ہونے میں یہی علاج رکھی تھی غرض کہ اگر نماز سے پہلے اللہ
 کا ذکر مل پر غالب نہ ہو تو نماز میں حاضر ہو کیونکہ جب تک دل اس اندیشہ سے نارغ و اسود
 و خالی ہوگا تب تک ہرگز نماز ساتھ حضور دل کی شوگی سو جو شخص یہ چاہے کہ نماز ساتھ
 حضور دل کے انداز سے اس کو یہ چاہے کہ نماز سے پہلے علاج دل کی کرے اور کمال کرے یہاں
 یوں ہونی ہو کہ دنیا کے مشغول کو اپنے پاس سے جدا کر دے اور دنیا سے قدر حاجت پر قناعت
 کرے اور اس قدر حاجت بھی مقفود اور سکا یہی ہو کہ عبادت کے لئے فرصت و فراغت
 حاصل آئے پس اگر ایسا نہ لگتا تو دل نماز میں نہ لگے گا اور نہ قلب حاضر ہوگا لکن بعض
 نمازیں قالوا لہیاء الاحیاء وحی اللہ الی موسیٰ یا موسیٰ اذ اذکرتنی فکر عند
 ذکر یوحنا صا مطمن اذ اذ اقصت بلربیدی فقہ قیام العبد الذلیل و تاجنی
 بقلب و جلی و لسان صادق یا موسیٰ قتل العصاة امتاک لا یذکر و فی فمن
 ذکر فی ذکر تہ فاذا ذکر و فی ذکر تہم بالعنة هذا فی عام علی غافل نفس العاصی
 الغافل علی غافل و قال بعض الصیابة یحشر الناس یوم القیامة علی مثال ہیئۃ اھم
 فی الصلوة من الطمانینۃ والھدوۃ و من وجود النعیم بها واللذۃ و هذا حق فقد
 یحشر کل علی مامات علیہ و یحشر علی ما عاش علیہ انتھی پر کہا ہے کہ الامم النجس
 النجس طرحت الدنیا فمن مال الی شیئ منھا لا یستغین بها علی تحصیل الکثرۃ فلا

تصفو له لذۃ المناجاة في الصلوة قال واء النافع لا عرض عن امور الدنيا
 ولم ارته استبشع الطباع فبقیت الحلة مزمنة والداء عضدا لا حتى ان
 الاکار عجزوا عن ادراع کعتین لا یحد ثوب فیها انفسهم بما صور الدنیا فاذا
 لا مطمع لا مثالی ولیت یسلح بعض صلواتی لکن من خلط عارصا لحواسی
 سیئاً انتفی اب یجایسہ کہ مسلمین نوافل زیاد کردے اور دل کو بقدر عبادت کر کے متحرک کرے اور یوں
 کہ نوافل میں فراموشی کے نقصان کا جبر ہو نہ ایسی چیز جماعت کا اہتمام رکھے سلف میں جس شخص کی تکمیل
 اول فوت ہو جاتی وہ تین دن تک کوئی تعزیت کرتا تھا اگر جماعت فوت ہوتی تو سات
 دن تک تعزیت کرتا سعید بن مسیب نے بیس برس تک اذان مسجد ہی کے اندر بیٹھ کر
 علماء نے کہا ہے کہ جو شخص بلا عذر تین دن نماز پڑھتا ہے اس کی ناز و رست نہیں ہوتی سہرا
 جماعت کو ایک امر ہم شیر اگر ادب امامت و اقتدار کا وہ رکھے **فصل** نماز کی حقیقت
 و روح کو اس طرح پیدا کرتے ہیں کہ سب سے پہلے نماز میں اذان سنتا ہے جب یا ناک نماز کا
 میں آئے جس کام میں ہوا و سکو چوڑ کر دل طرف اور سکے لگائے سلف کا دستور یہی
 تھا کہ اذان سن کر وہیں اپنا ہاتھ کام سے روک لینا کفش گرا و سیدم اپنا اوزار تمام لیتا
 ذرا جنبش نہ کرتا سو اس انداز سے قیامت کی ندا کو یاد کرے جو کوئی سنتے ہی اس ندا کے
 شتابی کر لگا و سکو وقت ندای قیامت کے سوا ہی بشارت کے اور کچھ رنج نہ پہنچے گا پھر اگر اس ندا پر
 اپنے دل کو آلودہ شادی و رغبت پائے تو جان لے کہ وہ ان کی پکار پر یہی حال ہو گا طہارت
 جامہ و بدن کو یہ سمجھے کہ ایک خلاف ہے روح اس طہارت کی یہ ہے کہ دل پاک صاف ہو
 یعنی توبہ و ندامت و دوری اخلاق نا پسندیدہ سے کیونکہ دل نظارہ گاہ خالق ہے اور جگہ
 حقیقت نماز کی دل ہے رہا تو سو جگہ صورت نماز کی ہے تہ چپانے کا مطلب یہ سمجھے کہ
 جو کچھ چشم خلق میں اسکے ظاہر حال سے زشت نظر آتا ہے او سکو اسے چپا یا ہے آپ جو کچھ
 باطن حال سے نظر میں حقیقتی کے زشت ہے او سکو چپا نا پائے کیونکہ اللہ سے کوئی چیز

منہی نہیں رہ سکتی ہے۔ سو باطن اسطر جبر پاک ہوتا ہے کہ سال گزشتہ پر پیشہ بان ہوا اور پکا حرم
 کرتے کہ پر ایسا کام خندہ نگر و نگ اور مال میں اس کام سے دست بردار ہو گیا حضرت نے
 فرمایا ہے توبہ کرنے والا گناہ سے مانند بے گناہ کے ہو جاتا ہے اگر یہ نہ ہو سکے تو ایک پر
 ثروت و بزم و شرم کا بنا کر ادن عیون کے منہ پر ڈال دے اور شکستہ و خستہ و شرمسار
 ہو کر رات سے صبح کے کڑا ہو جیو جیو کہ کوئی غلام گزشتہ گناہ کا ساتھ دل پر تشویر کے سا
 اپنے آقائے نامہ اس کے سر نیچے کے ہو گئے آتا ہے اور اپنی فنیہ عیون سے سخت خیال و شرمسار
 ہوتا ہے استقبال قبلہ کا ظاہر تو یہی ہے کہ ہر طرف منہ پیر کر ایک طرف کر لیتا ہے لیکن
 ہنیدہ اسکا یہ ہے کہ روئی دل کو دو وزن عالم سے پیر کر حقیقی الین مشغول ہوتا کہ ایک
 اور ایک حالت ہو جائے جس طرح کہ قبلہ ظاہر ایک ہے اسی طرح قبلہ دل بھی ایک ہے وہ قبلہ
 ذات حقیقی ہے جب دل میں طرح طرح کے افکار و خطرات ہونگے تو فقط ظاہر میں وہ سب
 جو اوجہ سے روگردان ہو گا نہ باطن میں سو جیو جیو کہ وہ صورت نماز کی نہوئی اسی طرح حقیقت
 نماز کی نہوئی حضرت نے فرمایا ہے اَلْحَسْبُكَ اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَاَنَّكَ تَرَاهُ فَاَنْ لَمْ تَرَ لَهٗ
 فَاَنْ تَعْبُدَ لَهٗ الشَّيْخُ اَبْنُ عَمْرٍ وَرَضِيَ اللّٰهُ عَنْہُ پس جو شخص نماز میں کھڑا ہوا
 اور اس کے ہوئی اور روئی دل اور خود دل تینوں ساتھ حقیقی کے ہوئی وہ نماز سے
 یوں بہتر ہے جیسے کہ آج اسکی زبان نے اسکو جیو جیو سارے گناہوں سے پاک
 ہو جاتا ہے غرض کہ جس طرح روئی ظاہر کو قبلہ کی طرف سے پیر لے میں صورت نماز کی باطل
 ہو جاتی ہے اسی طرح جب روئی دل طرف سے حق کے پہر جاتا ہے اور اندیشہ اوپر پہنچے
 لائے ہیں اور خطرات ہر طرف سے اسکو گھیر لے ہیں اور دوسرے لگاتار آتے رہتے ہیں
 تو حقیقت اور روح نماز کی باطل ہو جاتی ہے اسلئے کہ ظاہر خلاف باطن کے ہو دسالا کا کام
 جو اسے کیا ہو وہ نوافل ان تہا ظان کی چند ان قدر و منزلت نہیں ہوتی ہے قیام کا ظاہر یہ ہے
 کہ جسم سے سامنے حق تعالیٰ کے کھڑا ہو اور بندہ دار مرد پریش افگندہ ہو اور مرد و

یہ ہے کہ دل ساری حرکات سے ترک جائے اور ملازم خدمت کا بطریق تعلیم و انکسار کے ہو
 اس وقت اپنا کٹر اہونا قیامت میں سامنے واحد قہار کے یاد کرے اور جائے کہ وہاں سارے
 امر و آشکار ہو جائینگے سو اسی طرح اس وقت بھی وہ اسرار خداوند کردگار پر آشکار ہوں
 جو کچھ اسکے دل میں ہے اور ہوگا وہ سب اسکو معلوم ہے وہ اسکو دیکھ رہا ہے اور
 باطن و ظاہر پر اسکے آگاہ ہے تعجب تو یہ ہے کہ اگر کوئی شخص صالح اسکو نماز پڑھتے
 دیکھتا ہے تو یہ اپنے سارے اعضا کو ادب و تہذیب پر لگاتا ہے اور بہت سا سکون
 و وقار ظاہر کرتا ہے اسلئے کہ اسکے نظارہ کو جانکر اس سے شرماتا ہے اور نماز میں
 شامی والتفات نہیں کرتا لکن باوجود اسکے کہ حق تعالیٰ اسکو دیکھ رہا ہے یہ اللہ سے
 شرم نہیں کرتا ہے بلکہ ہر فادی میں سرگردان پھرتا ہے صدما خطرات و افکار اپنے
 دل میں لاتا ہے اونکو بزور ایمان و قوت احسان زیر نہیں کرتا اس سے بڑھکر اور کیا
 جمل ہوگا کہ ایک بندہ بیچارہ سے جسکے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں ہے شرماتا ہے اور
 اسکے دیکھنے سے باادب بنتا ہے اور اللہ کے دیکھنے کی کچھ پروا نہیں کرتا اور ملک الموت
 کی نظر سے نہیں ڈرتا اسکو آسان جانتا ہے یہی وجہ ہے کہ ایک گروہ صحابہ کا نماز
 میں اس طرح ساکن ہوتا تھا کہ چڑیا ان اونسے نہ بہا کتیں بلکہ اونکو ایک جہاد جنتین
 سو جس دل میں اللہ کی عظمت و جلالت و ہیبت آرام پکڑتی ہے اور وہ جانتا ہے کہ میرا
 رب حاضر ناظر ہے اسکے سارے اطراف و جوانب فروتنی خاکساری کرنے لگتے ہیں
 ایک شخص کو دیکھا کہ نماز میں ڈاڑھی پر ہاتھ لگاتا تھا کہ اگر اسکا دل خاشع ہوتا تو ہاتھ
 ہی دل کی معفت پر ہوتا ظاہر رکوع و سجود ہی تواضع حق ہے لکن مقصود اصلی اس سے
 خاکساری دل کی ہے چہرہ سے چیز کا جو کہ عزیز ترین اعضا ہے خاک پر رکنا ایسی خوار سی ہے
 کہ اس سے بڑھکر کچھ نہیں یہ اسلئے ہے تاکہ یہ بات جان لے کہ اصل اسکی یہی مٹی
 ہے اور وہ پھر اسی مٹی میں جا ملے گا مٹھا خلقتا کہ دیکھا کہ دیکھا کہ مٹھا مٹھا جکڑتا

آخری پہر یا گیس بات پر کرت بلکہ اپنی ناکسی رہی اگر کو خوب طرح پہچان لئے پہلے
 پر کام میں ایک بہیدہ حقیقت ہے کہ جب اوس سے غفلت آتی ہے تو نماز سے سوائے
 صورت کے اور کچھ نصیب نہیں ہوتا **فصل** نماز میں جو قرات و ازکار میں ہر کلمہ
 کے لئے ایک حقیقت ہے جبکہ معلوم کرنا ضرور ہے کہے والا اوسکا ایسا ہونا چاہئے
 جو کہ اوسکے کہنے میں صادق ہو مثلاً اللہ اکبر کے یہ معنی نہیں کہ اللہ اس سے بڑا ہے کہ
 کوئی اوسکو اپنی عقل و معرفت سے شناخت کر سکے اگر یہ معنی ایسا معلوم نہیں ہیں
 تو باطل ہے اور اگر معلوم ہیں لکن اوسکے ولیمین کوئی اور چیز اللہ سے زیادہ بڑی اور
 بزرگ ہے تو پھر وہ اس کہنے میں سچا نہیں ہے اوس سے یہ بات کسی بیاہنگی کہ یہ کلمہ
 تو حق ہے لکن تو کا ذہن ہے اسی طرح جب کسی شے کا اللہ سے زیادہ موصوع ہوگا تو وہ چیز
 نزدیک اوسکے اللہ سے بزرگ تر نہیں ہوگی اور وہی شے کو یاد اوسکی اللہ و معبود ہوئی
 افسریت من اتخذزل العہد ہوا جب وجہت و حجت کداتو یہ معنی ہوئے کہ میں نے اپنا
 روی دل ساری وہاں سے پیر کر طرف اللہ کے کر لیا اب اگر دل اوسکا اسوقت کسی
 اور چیز کی طرف نگران ہوگا تو یہ کہنا اوسکا دروغ ٹھیر لگا اور جیکہ پہلی ہی بات سنا جاتا
 میں حقائق کے دروغ ٹھیری تو خطر اوسکا معلوم ہے جب حلیقا مصلحا کہا
 تو گویا دعویٰ مسلمانوں کا کیا اور حضرت فرمایا ہے مسلمان وہ ہے کہ اوسکے ہاتھ
 زبان سے سارے مسلمان سلامت رہیں تو اب چاہئے کہ یہ نمازی اس صفت پر ہو
 یا ارادہ و عزم اس صفت کا کرے کہ مجھ کو اس طرح ہونا چاہئے جب اللہ کے
 اللہ کی نعمتوں کو اپنے دل پر تازہ کرے اور سارے دل سے شکر گزار بن جائے اسلئے
 کہ یہ کلمہ شکر کا ہے اور شکر دل سے ہو اگر تا چوب ایلاک نعبد کے حقیقت انہما کی
 دل پر تازہ ہو جائے سارے علاقے شکر جلی و خفی کے ٹوٹ جائیں کسی کو سوا
 اللہ کے لائق عبادت نہ جائے جب ایلاک تستعین کے تو ساری خلق سے ناامید ہو جائے

اور اندھی کو اپنا سمیع و ناصر و ولی سمجھے جب اھدنا الصراط المستقیم کے تودل
صفت تفریح و بازی پر ہو کیونکہ ہدایت کا سوال کرتا ہے پھر اس سوال میں یہ خیال
کرے کہ میں اپنے معبود قادر سے وہ چیز مانگتا ہوں جو کہ اس نے اپنے بڑے عالی رتبے مقبول
بندوں کو دی تھی جو انبیاء و صدیقین و شہداء و صالحین ہیں مجھ کو اس سوال کی قدر و منزلت
کرنا چاہئے اور تمام عزم و ہمت مانگنا لازم ہے پھر جبکہ یہ خواستگار رحمت کا تاثیر الاولیاء
کے دوستوں کا راستے ذکر کیا تو اب اللہ کے دشمنوں سے اسکو نیراری ظاہر کرنا بھی
ضرور ہوا کہ تمام اخلاص یہی ہے اس لئے مغضوب علیہم و ضالین سے الگ ہوا پھر اس سوال
کی اجابت لفظاً تین سے چاہئے اسی طرح ہر کلمہ و تسبیح تکمیل و قراءت میں خیال کرے
اور صریح کہ ان الفاظ کو جانتا ہے اوسی طرح ہر دل کو متصف معانی ان الفاظ سے کرے
اسکی شرح بہت لمبی چوڑی ہے اگر حقیقت نماز سے بہرہ مند ہونا چاہتا ہے تو اس طرح نماز
کیا کرے ورنہ یہ وہ ایک صورت ہے معنی پر قانع نہیں رہے گا

اگر کام کا وہ دل ہے جس میں تو نہ ہو

اگر کام کا وہ دل ہے جس میں تو نہ ہو

قال تعالیٰ قد افلم المؤمنون الذیرھون فی صلواتہم خاشعون اسجدوا بعد اذ بان

اوس نماز پر سج کی جو مقرون بخشوع ہے پھر فرمایا اولئک هم الواسعون الذین یرثون

الفرح و س احياء الاحیاء میں کہا ہے قال اللہ امم ما عندی ان ہذا صرۃ اللسان

مع غفلة القلب ینتھی درجۃ الی ہذا الحمد و کان بعضهم من شدۃ غفۃ

للبصر و اطروۃ یظن بعض الناس انما عسی و بعضهم لم یشعر بسقوط اسطوانۃ

المسجد و قبل ان الصلوۃ من الآخرۃ فاذا دخلت فی الصلوۃ خرجت من الدنیا

وقیل لبعضہم هل تذکر فی الصلوۃ شیئاً فقال وھل شیء احب الی من الصلوۃ

فاذکر فیہا و کان بعضهم ینحفت الصلوۃ خیفۃ الوساوس و قال بعضهم ان

لیمسجد السجدة و عندہ انہ یتقرب بها الی اللہ تعالیٰ و لو قسمت ذلویہ فی مسجد

علی اہل مدینہ ہلکوا تیل رکیف ذالک قال یکون ساجدا عند اللہ وقلوبہ
مصر الخی وشی ومشاہد لما ظن انھی

فصل پانچویں کی کتاب کی تقریر دیگر بطور مختصر

صورت ظاہری نماز پنجگانہ کی وہی ہے جسکے ارکان و آداب و احکام و اذکار پہلی فصل میں
گزر چکے ہیں رہی حقیقت نماز کی سوا سکے بیان ہی مختصر تقریر میں پہلے پہچکا ہے اس
جگہ پر ترکیب نماز کی ایک سہل طریق پر لکھی جاتی ہے جو کہ جامع ہے درمیان صورت و
معنی و ظاہر و باطن کے سب سے پہلے اہتمام اسی بنیاد اسلام کا درکار ہے کیونکہ یہ عبارت
سہرات دن میں پانچ بار کرنا پڑتی ہے بخلاف روزہ و رکوعہ کے کہ وہ سال میں ایک بار فرما
ہیں اور بخلاف حج کے کہ وہ تمام عمر میں ایک بار واجب ہے پس بس و لذایہ نماز ساری
عبادتوں میں اعظم الشان اوضح البرہان النفع فی النفس اشرف فی الناس ہے شائع سنے
بیان میں تفصیل و تعیین اوقات و شروط و ارکان و آداب و رخص و نوافل نماز کے اعتبار
عظیم فرمایا ہے کہ اس طرح کا اعتناء سائر انواع طاعات میں نہیں کیا اسکو اعظم شعا
ر دین سمجھ لیا ہے یہاں تک کہ یہ عبادت ہیود و نصاری و مجوس و بقایا سی ملت اسمعیلیہ
میں بھی مستعمل تھی اگرچہ اسکی تفصیل و احکام میں تخریف و تبدیل کی دست درازی
ہوئی ہے مگر شرع اسلام نے اگر اصلاح اسکی فرمادی اور ملت اسلام کو اسکی ملت
سے نہایت درجہ کا تمیز بخشا اور دوبارہ ادا نماز تاکید بلیغ فرمائی یہاں تک کہ یوں ارشاد
کیا کہ تم حکم دواپنی اولاد کو نماز پڑھنے کا جبکہ وہ سات برس کے ہوں اور بارہ اونکو ترک
نماز پر جبکہ وہ دس برس کے ہوں اور جدا کر و اونکو بستر دن میں یہ اسلئے ہے کہ بلوغ
کا دو طرح ہوتا ہے ایک حصول صلاحیت سے مستقیم و محنت نفسانی میں اسدم اس کو
عقل آئے لگتی ہے سوا مدت نمود و عقل کی سال ہفتہ عمر ہوتی ہے سات برس کا بچہ ضرور

ایک مالیت دوسری حالت کی طرف ظاہرین نقل کر کے لگتا ہے اور امارت اس خط و
 کے تمام کی سال دہم عمر سے دس برس کا سچہ وقت سلامت مزاج کے اتنی عقل رکھتا
 کہ اپنے نفع و نقصان کو سمجھ لے اور تجارت وغیرہ کرنے لگے دوسرا درجہ بلوغ کا حصول
 صلاحیت ہے جہاد و جد و دو موافقات میں ترک کر کے پیران امور کے اس درجہ پر
 پہنچا کر وہ ان رجال میں داخل ہو جاتا ہے کہ جو مشقت محنت اٹھاتے ہیں اور
 سیاسات مدنیہ و ملیہ میں اعتبار ادا کر کے حال کا کیا جاتا ہے اور انکو زیر و راہ راست پر
 لاتے ہیں اور تمام عقل و تمام جہت پر اعتماد کیا جاتا ہے اسکا وقت عمر پانچا ^{۱۵} سالہ ہوا اسکی
 علامت احتلام و انبات عانہ ہے سونماز کے لئے دعا اعتبار ہیں اس اعتبار سے کہ نماز
 ایک وسیلہ ہے درمیان بندہ اور مولیٰ کے اور اسفل سافلین میں گرنے سے بچاتی ہے حکم
 اوسکا وقت بلوغ اول کے کیا اور اس اعتبار سے کہ وہ بخلاف شعائر اسلام کے ہے اور
 اوسپر کپڑہ پہن کر جاتی ہے اور زبردستی ٹپڑ ہوا لی جاتی ہے خواہ جی چاہے یا نہ چاہے حکم
 اوسکا حکم سائر امور کا ہے سو عمر وہ سالہ ایک برزخ ہے درمیان ان دو حد کے اور
 جامع ہے ان دونوں جہتوں کو اس وجہ سے اوسکو ان دونوں طرح کے اعتبار سے ایک
 حصہ دیا گیا ہے بہر حال اصل نماز کی تین چیزیں ہیں ایک خضوع کرنا واسطے اللہ کے
 دل سے دوسرے ذکر کرنا اللہ کا زبان سے تیسرے ثابت تعظیم کرنا اللہ کی بدن سے
 اتم کا اسپر اجماع ہے کہ یہ ہر سہ امر بخلاف نماز کے ہیں اگرچہ وہ ماسوا میں ان کے مختلف ہیں
 حفظ سے غیر میں ان ہر سہ امر کی رخصت دی ہے مگر انہیں رخصت نہیں دی بلکہ
 وہ نماز جو حضرت سے بتواتر روایت و توارث امت ماثور ہے وہ یہ ہے

ترکیب نماز مطابق حجۃ اللہ البالغہ

تطہیر و ستر عورت کے بعد کھڑے ہو کر روئے قبلہ ہو اور دل سے اللہ کی طرف توجہ کرے

اور خالص اللہ کے لئے عمل بجاوئے زبان سے اللہ اکبر کہ ہمراہ فاتحہ کے دو رکعت اول
 میں سورت لڑنے کے دو رکعت سوم و چہارم میں پھر گھر جگا کر کوٹھ کر سٹے اور سر بائی اٹھتے
 سے نالوں پکڑ کر مسلمین جو پھر سر اوٹھا کر سیدھی کر کے کھڑا ہو پھر سجدہ کر کے ہفت اٹھتے
 پر یعنی ہر دو دست و ہر دو پائی و ہر دو زانو اور وجہ پھر سر اوٹھا کر برابر ہو کر بیٹھ پھر
 دوسرا سجدہ کر کے یہ ایک رکعت ہوئی پھر ہر دو رکعت کے بعد بیٹھتے اور تشهد پڑھتے
 اگر آخر نماز ہو تو حضرت پروردگار بھیجے اور جو دعا چاہے وہ کرے پھر ملائکہ و مسلمین
 سلام بھیجے فہذا صلوة الذی صلاہ لم یثبت اندہ ترک شیء من ذلک قط
 عمداً من غیر عن سرفی فی فیضہ و صلوة الصبیۃ و التابعین و من بعدہم
 من ائمتہ المسلمین وہی الی تو اسر شوا انھا مسمی الصلوة وہی من ضروریات
 الملة انتہی اس کے بعد حکمت افعال نماز و اذکار نماز کا بیان کیا ہے عوام کو اداسکی طرف
 حاجت نہیں ہے جس قدر بچا ہوتا اون حکمتوں اور بہیدوں کا ضرور ہے اور کا بیان
 ہو چکا اور کچھ آئیگا اس اجمال کی تفصیل مطابق سفر السادۃ یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 و سلم حبیب نماز کو کھڑے ہوتے اللہ اکبر کہتے تکبیر سے پہلے نیت زبان یا لفظ سے مروی
 نہیں ہے اللہ اکبر ساتہ ہی دونوں ہاتھ اوٹھا کر کبھی برابر گوشے اور کبھی برابر دوش کے پھر
 دایہا ہاتھ بائیں ہاتھ پر برابر بیٹھ کے رکھتے صحیح ابن خزیمہ میں اسبطہ پرایا ہے پھر
 دعائی استقلال پڑھتے یہ دعا کئی وجہ صحیح پرمروسی ہے اس جگہ پر اسل کتاب میں سات
 لکھے ہیں پھر اعود پڑھتے پھر فاتحہ اور بسم اللہ کو کبھی آواز سے اور کبھی ہستہ کہتے قرأت
 ایک مرتب و معتدل ہوتی ہر آیت کے آخر پر وقف کرتے اور کالمہ آخر کو کہیںختہ آخر فاتحہ
 پر آمین کہتے نماز جہر ہی میں جہر سے نماز سری میں ستر سے اور سارے صحابہ ہمراہ آپ
 آمین پکارتے اور نماز میں دو مسکتوں کی رعایت فرماتے ایک مسکتہ درمیان تکبیر و
 قرأت فاتحہ کہہ کرتے اور دوسرا مسکتہ درمیان فراغ کے فاتحہ سے اور قرأت سورہ

اور کبھی درمیان قرات و رکوع کے اس حساب تین سکتے ہوتے ہیں سکتہ سوم غایت
 لطف و قلت میں ہوتا تھا نماز صبح میں بعد فاتحہ کے سورہ مطول بقدر شخصت آیت تا
 صد آیت کے پڑھتے کبھی سورہ فات کبھی سورہ روم اور کبھی اتنی تخفیف کرتے کہ قرات
 اذا زلزلت پر اقتصار فرماتے اور کبھی معوذتین پر جبکہ سفر میں ہوتے اور کبھی اذا الشمس
 کو رت پر اور جمعہ کے دن نماز فجر میں سورہ الم نشرہ السجدہ رکعت اول میں اور ہل اتنی
 رکعت دوم میں پڑھتے وجہ تخصیص ان دو سورت کی ساتھ جمعہ کی یہ ہے کہ انہیں
 ذکر مبرور و معاد و دخول جنت و نار کا ہے اور یہ معانی دن جمعہ کے ہوئی تھی اور قیامت
 ہی دن جمعہ کے ہوگی اس لئے لوگوں کو اس دن یہ سورت سناتے جس طرح کہ محافل کلان و
 مجامع بزرگ میں سورہ ق و اقمربت اور مثل ان کے پڑھتے ظہر کی نماز میں تطویل
 کرتے یہاں تک کہ بعد اقامت کے کوئی شخص قبا تک جو دو کو وہ ہے جاتا اور پھر آتا
 اور ہنوز رکوع رکعت اول کا نہ کیا ہوتا اور کبھی بقدر الم سجدہ کی رکعت اول میں پڑھتے
 اور کبھی سبح اسم ربک الاعلیٰ یا سورہ بروج یا واللیل یا الشقاق یا والسماء والطارق
 اور مانند اسکے اور عصر کی نماز نصف مقدار ظہر پر درازی میں ہوتی کبھی اس سے
 بھی کم نماز مغرب میں کبھی تطویل کرتے سورہ اعراف دو رکعت میں پڑھتے ہر رکعت
 میں نصف نصف سورت کبھی والصافات و سورہ حم دھان کبھی سبح اسم ربک الاعلیٰ
 کبھی و التین کبھی معوذتین کبھی مرسلات کبھی قصار مفصل ان سورت کا پڑھنا روایات
 صحیحہ سے ثابت ہے اور سنت یہ ہے کہ ایک طرز پر تخفیف و تطویل میں مواظبت
 نہ کرے بلکہ کبھی تطویل کبھی تخفیف موافق حال اور وقت کے عمل میں لائے نماز عشا
 میں معاذ رضی اللہ عنہ کے لئے سورہ والشمس و سبح اسم ربک الاعلیٰ اور واللیل مقرر
 فرمادی تھی اور قرات سورہ بقرہ و نحوہ سے منع کیا تھا اور بعض احادیث میں آیا ہے
 کہ اذا السماء انفطرت وانشقاق و بروج و طارق کو مقرر کر دیا تھا نماز جمعہ میں سورہ جمعہ

و سافقین ہر ایک رکعت میں پڑھتے اور کہی واسطے تخفیف کے سب سے اسم دعا شیعہ پڑھتے مگر آخر
 سورہ جمعہ کا رکعت اول میں اور آخر منافقین کا پڑھنا رکعت دوم میں مخالفت سنت
 نماز عیدین میں سورہ ق و اترت اور کہی سب سے اسم دعا شیعہ پڑھتے آخر وقت تک اسی پر
 مواظبت رکھتے اسی لئے خلفاء راشدین بھی اسی راہ پر چلے صدیق رضی اللہ عنہ نماز صبح
 میں سورہ بقرہ پڑھتے تھے عمر صبح میں کہی سورہ یوسف و نخل پڑھتے اور کہی سورہ یوسف و نخل
 اگر نماز کا لنگرنا مسخ ہو تو خلفاء راشدین ایسا کام نہ کرتے سنن نسائی میں ابن عمر سے
 آیا ہے کہ کان صد لیلہ یا صرنا بالتحفیف ویومنا بالصافات معلوم ہوا کہ صافات کا پڑھنا
 داخل ہے تخفیف میں باقی نمازوں میں تعین کسی سورت کی نہ ہونے کے لئے مگر اسی جمعہ
 و عیدین میں ابن عمر نے کہا ہے مفصل میں کوئی ایسی سورت نہیں ہے جسکو میں نے
 حضرت سنا ہو طویل ہو یا قصیر کہ وہ اسکو نماز فرض میں پڑھتے اور غالباً ہر سورت پوری
 پڑھتے برسبیل نذرت کہی کوئی سورت واسطے بیان جو از کے نام تمام پڑھی ہوگی اور اگر
 بعض سورت پر اقتصار کرتے تو اول سورت پر کرتے آخر سورت یا وسط سورت کا پڑھنا
 مروی نہیں ہے اور ہمیشہ پہلی رکعت دوسری رکعت کے دراز تر ہوتی سب سے زیادہ
 لمبی نماز صبح کی ہوتی تھی اسلئے کہ اللہ پاک کا نزول ثلث آخر شب میں تا انقضاء نماز
 صبح ہو کر آتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ طلوع فجر تک ہوتا ہے دونوں طرح مروی ہے
ف جب قرات سے فارغ ہوتے ذرا ٹھہر کر تکبیر کہتے اور دونوں ہاتھ اٹھا کر
 رکوع میں جاتے اور دونوں کھد سب سے زانو کو مضبوط کیڑتے اور کہتے نگو پہلو سے الگ
 رکعت اور رکعت کو سیدھا کرتے اور سر کو برابر پشت کے رکعت نہ اونچا نہ نیچا اور تین یا
 سبب ان ربی العظیم کہتے اور کہی اس ذکر سے سبحانک انعم ملا لیتے درازی رکوع
 کی غالباً اتنی ہوتی کہ کوئی دن بار سبحان ربی العظیم کے سجدہ ہی اسی قدر ہوتا اور
 وہ جو صحیحین میں برابر سے آیا ہے کہ آپ کا قیام و رکوع واعتدال و سجدہ و جلسہ ما بین سجدتین

قریب کی گئی کہ تہا سو حوال ہے قیام طویل پر اور جب قیام خفیف ہو تا تو سب ارکان خفیف
 ہوتے یہ تاویل متعین ہے اس لئے کہ کبھی نماز شام میں سورہ اعراف پڑھتے اگر اسی قدر سجدہ رکوع
 اعتدال وجلسہ ہو تا تو نماز نیمہ شب تک تمام ہوتی ہاں کبھی رکوع وسجدہ وغیرہ بقدر قیام فرما
 جیسے نماز خسوف کسوف میں یا نماز تہجد میں ورنہ غالب حال اعتدال تھا کبھی رکوع میں سبوح
 قدوس اٹھہر کہتے یہ نماز تہجد میں ہو تا تھا جب ہر رکوع سے اوٹھاتے دو نون ہاتھ اوٹھا کر
 سمع اللہ لمن حمد اے کہتے ان تین جگہوں میں ہاتھ اوٹھانا ثابت ہوا ہے اور کثرت
 روات سے یہ بات تواتر کو پہنچی ہے چار سو خبر و اثر اس باب میں ثابت ہوئی ہیں اور اسکو
 عشرہ بشارت سے روایت کیا ہے اسی کیفیت پر لایزال رہے یہاں تک کہ اس جہان سے
 رحلت فرمائی اسکے سوا اور کچھ ثابت نہیں ہوا ہے رکوع سے سر اوٹھا کر سیدھے کھڑے
 ہوتے اسی طرح بین السجدتین سیدھے بیٹھتے اور فرماتے جس نماز میں اندر رکوع وسجدہ
 پشت راست نہیں کیجاتی ہے وہ نماز کافی نہیں ہوتی پھر ربنا لا الھ الا انت کہتے اس رکن
 کو بقدر رکوع کے دراز کرتے کبھی اس رکن میں دعای ملاء السموات والارض تا آخر
 پڑھتے اور کبھی بار بار لہری الھ لہری الحمد کھا کرتے اور کبھی اتنی دیر کرتے کہ جماعت کو یہ
 گمان ہوتا کہ بھول گئے اسی طرح کبھی سجدہ میں تطویل کرتے کہ لوگوں کو گمان نسیان ہوتا
 سجدہ میں جاتے وقت ہاتھ نہ اوٹھاتے البتہ تکبیر رفع وخفض میں کہتے اور زانو ہاتھوں سے
 پہلے زمین پر رکھتے پھر ہاتھ پھر ہاتھ پھر ناک ترتیب بدن پر رکھتے ہاں مالک و وزعی اور
 ایک گروہ اہل حدیث ہاتھوں کا رکھنا پہلے زانو سے درست بتاتے ہیں لکن جمہور کا قول
 وہی ہے کہ پہلے زانو پھر ہاتھ رکھے اور حضرت نے کبھی کور عمامہ پر سجدہ نہیں کیا بلکہ پیشانی
 کو خاک پر رکھا ہے اور کبھی گل و آب پر اور کبھی سجادہ و چٹائی پر اور کبھی پوست مدینہ پر
 پھر سجدہ میں ہاتھ ناک زمین پر رکھتے اور ہاتھوں کو پہلو سے جدا کر کے برابر و دوش کے
 زمین پر رکھتے اور فرماتے سجدہ میں کفین کو رکھو اور کہنیوں کو اونچا کرو اور اونگلیوں کو

رکعت میں کشادہ رکعت اور سجدہ میں فراہم کر لیتے اور سبحان ربی اللہ العزیز وغیرہ کہتے اور کسی
 فریضے کے سجدہ میں خوب دیکھ کر وہ ساجد کی دعا قبول ہو جاتی ہے اور دعا دوطرہ ہے ایک شری
 و توجیہ دوسرے طلب و سوال یہ دعائی سجدہ دونوں قسم کو شامل ہے اور اجابت بھی زور و جہم
 ہے ایک یہ کہ مسئلہ سائل کا دیا جائے دوسرے یہ کہ مقابل میں دعا کے جواب کے لیے حسب
 دستور اللہ اذاعان کی تفسیر دونوں وجہ اجابت پر کی ہے یہی معنی بھی ہے اتنی
 ماسئلہ اور حضرت سبائت نماز پنجگانہ میں دونوں طرح کی دعا مانگوں ہے **ف** رکعت
 نماز شب میں برخلاف رکعات روز کے زیادہ تطویل کرتے یہاں تک کہ ایک رکعت میں
 سورہ البقرہ و آل عمران و نساء پڑھتے لیکن گنتی رکعتوں کی گیارہ سے زیادہ نہ ہوتی ایسی جگہ
 نماز کے قیام و سجدہ میں اختلاف کیا ہے کسی نے کہا قیام افضل ہے کیسے کہا سجدہ
 افضل ہے بعض نے کہا شب میں طول قیام افضل ہے اور دن میں کثرت رکوع و سجدہ اور
 بعض نے کہا یہ دونوں رکعت میں برابر ہیں قیام میں قرآن پڑھا جاتا ہے اور سجدہ میں
 تذل و خضوع ہوتا ہے اس لئے ذکر قیام افضل ہے ذکر سجدہ سے اور ہیئت سجدہ افضل ہے قیام
 سے بہر حال جب سجدہ اول سے سراوہا لے بقدر سجدہ درمیان دونوں سجدہ کے بیٹے
 پہر رب اعظم لی الخ کہتے کہی اتنی دیر لگائے کہ گمان انبیان کا ہوتا جب دوسرے سجدہ
 اوڑھنا چاہتے تو جلسہ استراحت کرتے اسکو بعض نے سنت سمجھا ہے اور بعض نے حمل
 حاجت پر کیا ہے جسکو حاجت نہیں ہے اس کے حق میں سنت ہی نہیں ہے پہر اوڑھ کر لے تو
 قراءت شروع کر دیتے اور جو سکتہ رکعت اول میں کرتے وہ باقی رکعات میں نہ کرتے
 اور دوسری تیسری چوتھی رکعت مانند رکعت اولی کے بجا لاتے مگر چار چیز میں سکتہ
 و دعائی استفلاح و تکبیر احرام و تطویل کہ یہ مختص ہیں ساتھ رکعت اول کے جب تشہد
 میں بیٹھتے پائی چپ کو پچھاتے اور پشیمت کرتے پائی راست کو کٹا رکھتے اور داہنا
 ہاتھ داہنی ران کر کے عقہ پچا ہوسہ باندھتے اور انگشت مسبحہ کو کلہ تشہد پر اوڑھتے

اور حرکت مذیۃ اور تشہد اول کو سبک کرتے جب تیسری رکعت کو اوستے دو وزن ہاتھ اوٹھا کر تکبیر کہتے اور پڑھنا شروع کرتے اور رکعت دوم سوم میں غالباً قراءت فاتحہ پر اقتدار کرتے اور احیاناً کوئی سورت مختصر برسیل قدرت پڑھ لیتے اور تشہد اخیر میں پائی چپ کو نیچے پائی راست کے رکعتے اور مقعد کو زمین پر جاتے یہ کیفیت جلسہ اولیٰ میں ہرگز نہ تھی اس کیفیت میں علما کا اختلاف ہے چارون امام نے اس مسئلہ میں چار قول اختیار کئے ہیں اور ہر ایک قول کے ساتھ ایک گروہ صحابہ و تابعین و علماء کا موافق ہے ظاہر ترین سیاق بیان میں صفت نماز نبوی کی حدیث ابی حمید ساعدی ہے جسکو مسلم و ابن حبان نے روایت کیا ہے اس حدیث میں آیا ہے وجلس علی شقہ الایسر متورکا اور نماز صبح میں کبھی قنوت پڑھتے اور کبھی ترک کرتے اور بسم اللہ کبھی جہر سے کہتے اور کبھی خفیفہ کہتے اور طہ و عصر میں اسرار قراءت فرماتے کبھی بعض آیات کو آواز بلند سے پڑھ دیتے کہ مقتدی سنتے مگر نماز میں التفات نہ کرتے اور التفات کو جلسہ شیطانی فرماتے اور بعد ہر دو رکعت کے التحیات پڑھتے اور سات محل میں دعا کرتے ایک بعد تکبیر احرام کے دوسرے قبل رکوع کے اور بعد فراغ کے قراءت و ترمین تیسرے بعد اعتدال کے رکوع سے چوتھے اندر رکوع کے پانچویں سجدہ میں غالب دعا سجود ہی میں ہوتی چھٹے میں السبحۃ تین ساتویں بعد تشہد کے سلام سے پہلے یہ دعا جو ائمہ مساجد بعد سلام کے کرتے ہیں عادت اسکی نہ تھی اس باب میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہوئی ہے بلکہ ساری ادعیہ نماز کے اندر نماز کے متبع بعض ائمہ علم نے کہا ہے کہ جب نماز سے فارغ ہو تو ذکر و تہلیل و تسبیح و تحمید کرنا شروع ہے بلا خلاف اور حضرت پردوہ بیچنا مستحب ہے بعد درود کے حضرت عزت سے طلب حاجات کی کرے بعد تشہد کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ و بركاتہ کہتے اور طرط جانب راست کے التفات کرتے چنانچہ رخسارہ مبارک نظر آتا اسی طرح جانب چپ کو سلام دیتے عمل دائمی اسی طور پر تھا پسند رہ صحابی نے

اسکو روایت کیا ہے اسانیدہ صحیحہ سے۔ اسانے سلام کرنا یا ایک سلام کرنا سو ضعیف السند ہے جو
 وغیرہ میں کرتے مجموعہ اونکا بلندی افراد ہوتا جیسے رب اعظمی وغیرہ اختصاف مسند
 الغرض جو مسلمان مشتاق نماز مقبول کا ہوا دوسکو چاہے کہ اس کیفیت و ترکیب کے ساتھ
 نماز چوگانہ ادا کرے جو اذکار اس نماز میں آئے ہیں کچھ اوپر گزر چکے اور باقی سفر السعادت
 و حسن حصین میں لکھے ہیں اور کتب حدیث میں بھی مذکور ہیں جیسے ترفیہ تربیہ مندرجہ

فصل بیان میں حقیقت نماز کے

یہاں تک جو کچھ لکھا گیا تھا صورت ظاہری نماز کی تھی رہی حقیقت نماز کی سو کتاب
 ضو الشمس میں لکھی ہے اور شرح اوسکی کتاب احیاء العلوم سے دریافت ہو سکتی ہے مختصر تقریر
 اس حقیقت کی رسالہ حقیقۃ الصلوٰۃ سے جو کسی عالم دیندار کا ہے اسکی بقدر حاجت نقل کی جا
 ہے تاکہ نمازی حقیقت نماز پر آگاہ ہو کر رعایت اون اسرار کی اپنی نماز میں ہمیشہ پیش نہاد
 خاطر رکھے اگر ایسا کر لیا تو دور رکعت نماز اوسکی صدمہ رکعت سے اور لوگوں سے بہتہ و
 مقبول تر ہوگی صاحب سالہ مذکور نے لکھا ہے مسلمان کو لازم ہے کہ اپنے رب کو پہچانے
 اور اوسکی صفات میں جائے اور اوسکے حکم کو معلوم کرے اور مرضی و نامرضی اوسکی
 تحقیق کرے کہ بغیر اسکے بندگی نہیں ہوتی ہے اور جو بندگی بجا نہ لائے وہ بندہ نہیں
 ہے سو بڑی بندگی رب کی نماز ہے کہ بدون اوسکے کوئی بندگی قبول نہیں ہوتی ہے
 کیونکہ ہر سب بندگیوں کا اور بچنے کا بڑے کاموں سے یہی ہے اور اس نماز سے کوئی
 غافل نہیں ہے نہ درخت نہ عمارت نہ پرند نہ حیوان نہ حشرات زمین نہ پہاڑ نہ ستارہ نہ آسمان
 نہ زمین نہ ارواح نہ فرشتے جیسے کہ نماز درخت و عمارت کی قیام ہے اور پرند و حیوانات
 کے رکوع اور تمام حشرات کے سجود اور زمین و پہاڑ کے قعود اور ستاروں اور آسمانوں
 کی حرکت اور ارواح و فرشتوں کی طہارت اور تسبیح اور کلمہ شہادت و تلاوت قرآن اور

ذکر و دعا و اسل انسان کو کہ خاص سرکاری چلیہ ہے ساری خوبیاں تہوڑی مدت میں مرتبت
 فرمائی ہیں اور غلہ کر کے سب کو اور سپر حکم دیا جسے فرمانبرداری کی اور حکم بجالایا اور سکا
 منصب قائم ہوا اور بستی ہوا اور چنے نافرمانی کی اور اور سپر قائم نہ ہوا وہ بے منصب ہوا اور
 اولے پاؤں دونوں میں گرا سو جو کوئی نماز پنجگانہ ادا کرتا ہے اور سکو ایسا ثواب ملتا ہے جیسے
 زکوٰۃ اور حج و روزہ و جہاد کا اس طرح کہ خیر بانی اور کپڑے کا جو خدا کی بندگی کے لئے
 کیا ہے بجای زکوٰۃ کے ہے اور رخ کرنا طرف کعبہ کے حج ہے اور تکبیر تحریر بجای اصرام
 کے اور و بقیہ ہونا بجای طواف کے اور کھڑا ہونا بجای وقوف عرفات کے اور کھڑے
 و سجد اور رکعات مانند دوڑنے کے درمیان صفا و مروہ کے اور بند کرنا کمانے
 پینے کا بجای روزہ کے ہے اور دفع کرنا شیطان کا اور مشقت میں ڈالنا نفس کا اور سکی
 سستیوں کی اوقات میں بجای جہاد ہے لکن نماز میں حضور کی دل کی شرط ہے کہ بے
 اسکے نماز پوری نہیں ہوتی بلکہ کہی آدمی کہی تہائی کہی چوتھائی یا پانچواں حصہ یا چھٹا یا
 ساتواں یا آٹھواں یا نواں یا دسواں حصہ لکھا جاتا ہے یہ اس لئے ہے کہ ہر رکن نماز میں
 اتنا ٹھیرے کہ کوئی لحظہ حضور میں نہیں ہو اور حضور کی کسی طرح ہے ایک یہ کہ مضمون
 ہر رکن کا خیال کرے اور آپ کو سامنے اپنے رب کے جانے اور اس کو متوجہ اپنے حال کا
 سمجھے اور جو لشی سورت پڑھے اس کے مضمون کا خیال کرے اگر مقام عتاب و غصے کا
 ہے تو خوف کرے اللہ سے پناہ مانگے اور اگر مقام رحمت و عنایت کا ہے تو اس کو طلب
 کرے اسکے سوا اور بھی باتیں ہیں جو واسطے خواص کے ہیں نہ واسطے عوام کے اور
 حضور کی بغیر تاثیر دل کے میسر نہیں ہوتی اور تاثیر دل کی بے دانست معانی الفاظ کے
 حاصل نہیں ہوتی ایک فائدہ یہ ہے کہ اگر معنی الفاظ کے جانے تو سب بڑے کاموں سے
 جس سے ایمان کا نقصان ہے بچے اور جان لے کہ جو اقرار اپنے رب کے سامنے کیا ہے اسی
 پر قائم رہے ہر طالب ایمان کو چاہئے کہ حقیقت نماز کی اس طور پر جانے کہ حضرت حق

جاکو تمام خلق میں بہتر یہ کر کے بڑی تاکید سے پانچ بار دربار میں حاضر ہو کر اذن مطلق دیا
 اور محتاج کسی اور کے اذن کا اور احسان مند کسی دربان یا نقیب کا نہیں کیا اور غیر حاضر
 پر وعدہ سخت عذاب کا فرمایا ہے سو ایسی نعمت عظمیٰ سے شرم رہنا اور عذاب سخت سزا
 لینا بڑی نادانی اور کمینہ پن ہے اس طرح عثمت نماز کی سبھ کر تمام آداب کہ لائق قبولیت بادشاہ
 بادشاہ جیشقی کے ہیں بجالائے پہلی طہارت و پاکیزگی کرے یعنی دھو کرے اور حاجت
 نہانی کی ہو تو نہائے جیسے کوئی بادشاہی دربار میں جانا چاہتا ہے تو پہلے حمام کرتا ہے
 پھر کپڑے پہنکر جاتا ہے پھر سہلہ طرف کعبہ کے کر کے کھڑا ہو بیٹا زمین یہ ہے کہ کعبہ ناف زمین
 ہے تمام زمین اوس سے پھیلائی گئی ہے اور پیدائش جسم آدمی کی خاک سے ہے جس طرح
 جسم ظاہر کو طرف اوسکی اصل کے متوجہ کرتا ہے اسی طرح بالطن یعنی روح کو بھی طرف
 اوسکی اصل یعنی حق تعالیٰ کے جو اوسکا خالق ہے متوجہ کرے اور ہمیشہ اوقات پنجگانہ
 نماز کو بے شبہ وقت دربار اور حضور کا جانے اور اپنی حاجات عرض کرے مثلاً حضور وقت
 کوئی بندہ قصد مناجات و عرض حاجات کا دلیمن مقرر کر کے حاضر دربار خاص ہوا
 نہایت تعظیم و درستی عقیدہ و نیت خالص سے روبرو اوس بادشاہ عالیجاہ کے کھڑا ہو کر
 اور رخ عرض و التفات کا ہر طرف سے پھیر کر التذکر کہے یعنی التذکر بہت بڑا ہے تو اوس وقت
 وہ بادشاہ عالیجاہ اپنے بندے کے قصد و ارادے پر مطلع ہو کر عنایت خاصہ فرماتا ہے
 اور اوٹھنا دو تون باتون کا تکبیر میں مراد اوس سے دست بردار ہونا ہے دونوں جہا
 سے نیت و تکبیر فرض ہے پھر دعائی استفتاح ہے کہ اوس میں تعظیم و توحید ہے یہ دعا سن کر
 پھر حسیقہ الفاظ تعظیم و توحید کے بندہ کی زبان سے صادر ہوتے ہیں عنایت شاہی اوس
 بندہ کے حال پر دو چند ہوتی ہے اوسی وقت نزول رحمت الہی کا کہ حضور ہی بادشاہ کی سیار
 دل اپنا حاضر کر کے حاجات اپنی عرض کرے لکن پہلی عرض کہ مضمون ہے دفع شیطان
 کا کہ وہ بڑا حاج اور دشمن قدیم ہے ہوشیار ہو کر دلیمن لائے اور زبان سے آغوز پڑھ کر

بسم اللہ کہ یہ شروع ہوا عرضداشت کا عرضداشت یہ ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ تَالَا الضَّالِّیْنَ
یہ عرضداشت اللہ پاک نے اپنے بندوں کی زبان سے فرمائی کہ حیو قوت جی چاہے اس طرح
کہا کریں اسکے بعد آمین ہے یعنی ہمارے عرض قبول کر اور یہ مسنون ہے نہ جز قرآن بالافتاء
پھر نماز میں فاتحہ کے ساتھ ایک اور سورہ ملائے یہ واجب ہے اور مطلق قرآن بقدر تین
آیت کے فرض ہے اور پڑھنا اَعُوْذِ بِمِ اللّٰہِ کَاسَمٰتِ سورۃ افلاص میں اللہ کی توحید
وحدیت و بیچونی و بڑائی کا ذکر ہے اسی لئے ثلث قرآن ٹھیری ہے اَحَدَ اَیْکَ کو کہتے
ہیں جس کا کوئی شریک نہ ہو یعنی بے نیاز وہ ہے جو کسی کا محتاج نہ ہو سب اوسے
محتاج ہوں اوسے نہ کسی کو جنانہ وہ کسی سے جنانگیا اوسکے جوڑ کا کوئی نہیں اس
سورت میں رد ہے شرک اور وحدت وجود اور بدعت عقیدہ کا غرض کہ اس عرضداشت
کے مضمون کو اس طرح سمجھے جیسے مغلس سے مغلس تو نگر سے تو نگر بادشاہ کے سامنے
ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو کر اپنی عاجزی و مغلسی اور اوسکی بزرگی و بڑائی بیان کرتا ہے اور
پھر اسید وار ہو کر کچھ مانگتا ہے اور جب وہ مغلس عنایت بے نہایت اوس پادشاہ
کی معلوم کرتا ہے تو بڑی تعظیم سے آرزوی پا بوسی کر کے جھکتا ہے اور کہتا ہے سبحان
سببی العظیم رکوع دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ سبب حضور کی عظمت میں
پیٹھ میری جھک گئی اس تعظیم کے بعد کھڑا ہو کر سَمِعَ اللّٰہُ مَلٰٓئِکَہٗ کہتا ہے اور
اس رکن کی دعا و ثنا کرتا ہے یہ کھڑا ہونا پیچھے رکوع کے دلیل ہے اس پر کہ میں عاجزی
پرستقیم ہوا اور یہ کھڑا ہونا واجب ہے قول صحیح پر اور یہ دعا پڑھنا سنت ہے آپ
وقت پا بوسی کا آیا سجدہ کرے اور کہے سبحان سر بڑا کا علی رکوع و سجود میں بقدر
ایک تسبیح کے پڑھنا فرض اور تین بار کہنا سنت ہے لکن مضمون اس مدح و ثنا کا بقدر
اپنے حوصلہ کے سمجھنا بہت ضرور ہے کہ بعد تعظیم کے پھر کھڑا ہونا اور مدح و ثنا کا عرض کرنا
اور پورا سنبھل کر زمین پر سر کہنا سبب اس کا کیا ہے سور کوع جو مقام بڑی تعظیم کا ہے

اس بندہ کو مضمون ہوا کہ تجھ پر میری عنایت صاحب کی بندہ جیسے مقام مغرورین تو بدین امانت
 کسی چوبہ بازی کی دافل ہو اسی شہ نسبت میں تعریف کرتا ہے اور اس نعمت غفری
 کا شکر ادا کرنا تھا اپنا مسمیٰ پر رگڑتا ہے اور بار بار کہتا ہے سبحان ربی الاعلیٰ
 یہ سجدہ مقام نہایت قرب و غلو و تعلیات جمال بادشاہی کا ہے اور یہ بندہ وارثیت
 کے بعض مضمون جو نہیں کہنے پایا اس لئے حکم ہوا کہ دم بہ تیرے کرد و سرری بار عزت کر
 یہ مضمون ہے جیسے کا اور جلسہ میں ان الفاظ کا کتنا نہایت خوب ہے اور سنت ہے و
 الفاظ حدیث صحیح میں یونانے سین اللہ اعظم اعظمی الخ پر اللہ اکبر کے زمین پر سر
 رکھے اور سبحان ربی الاعلیٰ کہے یہ کاملہ دلیل ہے اللہ کے علو و استوا پر جسوقت
 رکوع یا سجدہ کرے اور اللہ اکبر کہے تو اس اللہ اکبر کے مضمون کو واسطی طرح سمجھے کہ جیسے
 پہلی تکبیر میں سمجھتا جسوقت یہ بندہ عرضداشت اور تعظیم اور عرض حاجات و تسبیح
 موافق اپنے حوصلہ کے کر چکا تو قابلیت بیٹھنے کی حاصل کی اگرچہ بیٹھنا ایسے بادشاہ
 عالیجاہ کے روبرو ترک ادب ہے لیکن یہ بیٹھنا سامنے اپنے مالک کے اس لئے ہے کہ
 مثلاً مالک جسوقت پاؤں اپنا دراز کرے اور یہ بندہ کہ اس پر خدمت پاچی کی لازم ہے
 بیکالائے یا یہ کہ منتظر حکم کا ہے لیکن اس مقام کو بھی خالی عبادت سے نہیں رکھا جیسے
 درود و تحیت و سلام اور پڑھنا تشہد کا مقرر ہو اسے پڑھنا التحیات کا قعدہ اولیٰ
 میں سنت اور دوسرے میں واجب ہے قعدہ آخر کو اس طرح سمجھے کہ یہ وقت دربار
 کے رخصت کا ہے السلام علیک کہہ کر کے باہر آجائے سو التحیات اوس دربار
 کا سلام ہے پہریشی صلعم پر سلام ہے پہر اپنے اور سب بندوں کے لئے ہے پھر تشہد
 ہے یعنی گواہی توحید و رسالت کی بنیاد گواہی اس بات کی ہے کہ اللہ کو ایک جانے
 اوسکی بندگی میں کسی کو شریک نہ کرے حضرت کو اوسکا بندہ و رسول پہچانے اور جانے
 کہ ایسے مضمون زبان پر لانے اور دل میں یقین کر لینے مسلمان ہوا ہے اور نماز

فرض ہوئی اور اسی مضمون پر ختم ہوئی اور معلوم کر لے کہ جس مضمون پر مدار کسی کام کا ہوتا ہے
 تو تکرار اوسی مضمون کی اول اور آخر آیا کرتی ہے اسی لئے بعد تکبیر تحریر کے وجہ سے
 پڑتے ہیں کہ اوسین اثبات توحید و نفی شرک کا مضمون ہے اور اندر نماز کے بھی یہ مضمون
 بہت ہے جیسے لا الہ غیرک و ایاک نعبد و ایاک نستعین اور حبس وقت
 دربار سے رخصت ہو تو یہی عہد و پیمان کر کے اوستے کہ اشھدان لا الہ الا اللہ
 واشھدان محمد بن عبدہ و سر سولہ اسکے بعد درود معمولی پڑھتے ہیں اللھم صل
 علی محمد و آلہ و اجبہ و ذریاتہ کما صلیت علی ابراہیم و آلہ اللھم بارک علی محمد
 و آلہ و اجبہ و ذریاتہ کما بارکت علی ابراہیم انک حسید مجید کسے پر یہ
 دعا مانگے اللھم انی ظلمت نفسی الخ پر یہ دعا کرے اللھم انی اعوذ بک من
 عذاب القبر و اعوذ بک من عذاب جہنم و اعوذ بک من شر المسیح
 الدجال و اعوذ بک من فتنة الحیا و المات اللھم انی اعوذ بک من اللہ
 و المعصوم یہ دعائیں پڑھنا بہتر ہے اس لئے کہ وقت قبولیت دعا کا ہے اور درود پڑھنا
 واجب ہے بدلیل صلوا علیہ وسلم و استلیموا اور اوٹن یعنی دربار سے باہر آنا
 اسی کلام پر مقرر ہوا ہے کہ وہ بھی خالی عبادت سے نہیں ہے اس طرح کہ السلام علیکم
 ورحمتہ اللہ اسکا مضمون اس طرح سمجھئے کہ جب وقت پہلا سلام ہوا و سوقت مقتدی
 جو پیچھے امام کے اور برابر اوسکے ہے امام دہنی طرف والی مقتدی و فرشتوں کے نیت
 کرے اس طرح بائیں طرف کے سلام میں امام بائیں مقتدی اور فرشتوں کے نیت کرے
 اور جو مقتدی کہ امام کے دہنے سے سلام میں مقتدی و فرشتوں کے جو اوس سے دہنی
 طرف میں نیت کرے اور بائیں سلام میں امام و مقتدی و فرشتوں کے جو اوسکے بائیں
 طرف میں نیت کرے اس طرح جو مقتدی کہ امام کے بائیں ہے اور جو مقتدی کہ دہنی
 کنارے صحت ہے دہنے سلام میں فرشتوں کی نیت اور بائیں سلام میں امام

و مقتدری و فرشتوں کی آمد و تشریف بائیں طرف کے کنارے و ٹون کے واپسی پر انقیاس
 اور مشغول وقت سلام کے مذکورہ کرامات تبیین کی جواو کے واسطے و بائیں ہین نیست کرے یہ
 سب خوبیاں حاجت کی ہیں کہ آپس میں سلام و رحمت و بخت بین اور سوا نماز کے بھی سلام
 و رحمت کے تحفہ سے باز نہیں کہ مسلمان کا پیشہ یہی ہے اس کے بعد یہ دعا پڑھنا سنت
 اللہ انت السلام اللہ کے سوا اور بھی بہت دعائیں ہیں جو تفسی چاہے پڑھے لیکن
 معنی ہر دعا کے معام کر لے یعنی اپنی حاجت پر مطلع ہونا اور یہ مضمون دل میں لانا کہ
 جو انگنا ہوں مقرر کیا گیا نہایت ضرور ہے و ترین دعائی قنوت پڑھے اللہم انا نستغفر
 الخ یہ قنوت عمر رضی اللہ عنہ ہے دوسرا قنوت وہ ہے جو امام حسن کو حضرت نے سکھایا تھا
 وہ واضح صحیح ہے اوسے کو پڑھے یا ان دونوں کو جمع کر کے وہ یہ ہے اللھم اھدنی فیمن
 ھدیت و عافیت فیمن عافیت و تقی فیمن تقیت و بارک لی فیما أعطیت
 و تقی منی ما قضیت انک تقضی و لا یقضی علیک انہ لا یدل من و الیت و لا
 یعز من عادی تبارکت سر بنا و تعالیٰ نستغفرک و تقویٰ الیک و صلی اللہ علی
 النبی و آلہ کے کہ اسے کہ بہترین احادیث جو قنوت میں مروی ہیں یہ حدیث ہے امام احمد
 کہ اسے قنوت و ترین ہرگز ثابت نہیں ہے جو کچھ ثابت ہے وہ نماز جمعہ میں ہے ان تمام
 الشاط قنوت اول و ثانی کو جدا جدا سمجھے کہ ایک ایک لفظ اور کما سارے علائق غیر مذکور کو قطع
 کرتا ہے اور طرف رب کہ پہ پیرتا ہے یعنی اوس سے مدد چاہتا اور خشش مانگنا اور ایمان
 لانا اور اوسے پر بہرہ و سا کرنا اور خوب تقریر کرنا اور شک کرنا اور ناشکر ہونا اور گناہگار
 ہو کر گناہ کرتا ہو نفرت کرنا اور خائن اوس کی بندگی کرنا اور نماز پڑھنا اور اوسے کو سجدہ کرنا اور
 اوسے طرف قدم رکھنا اور حکم بجالانا اور اوسے کی رحمت کا اسید وار ہنا اور اوسے کے عذاب
 ڈرنا اور جیسے اوس کی نافرمانی کی اوسے عذاب ہے اور اللہ ہی سے سوال بہایت و عافیت
 و ولایت و صفات شر و طلب عزت کا ہمراہ برکت و ثناء و استغفار و توبہ کے کرنا جس وقت کوئی

سماں اس طرح سمجھ کر کیفیت نماز کی حاصل کرے تو بعد نماز کے اس کیفیت کو بھی پابندی سے
 نرے اور بندگی سے اپنے رب کے باہر نکالے کہ باہر ہونا بندگی سے کام بندے کا نہیں
 ہے بندہ وہی ہے کہ اپنے رب کو اپنے پاس ہی جاسے یہ نہیں کہ نماز میں مالک یوم الدین
 ایاک نعبد و ایاک نستعین کے اور بعد نماز کے اوسکی مالکیت و بندگی میں اور
 کو بھی شریک کرے اور ہر کام میں نام اور دن کا سد کے ساتھ پکارے یا دل میں غیبر کا
 خیال لاوے اور حسب طرح نماز میں اپنے رب کے سامنے سید ہی راہ طلب کرے یعنی اھلنا
 الصراط المستقیم کے تو پہر اوسی راہ کی تحقیق بھی کرے اور غافل نرے جس قدر
 انسان بسبب غفلت و شرک و بدعت اور اوس چیز کے کہ رخ اوسکا طرف شرک و بدعت
 کے ہو رغبت کرتا ہے راہ سید ہی اور طریق محمدی سے دور پڑتا ہے یعنی سستی نہیں ہوتا
 اگرچہ علم سستی کوستا ہوا اس عالم کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کوئی واسطے بڑھانے اور تیز کر
 نظر کے دور میں رکھتا ہے سو جسکی بنیائی لمبہ اوسکو دور بین کیا کام آتی ہے عالم کا
 حاصل فرمان بردار ہونا اپنے رب کا ہے نہ کہ ہر چیز کی تحقیق میں رہنا اور مقصود اصلی
 کو نہ سمجھنا یہ سب خرابیاں عقیدے کی سستی سے ہو کر ترقی پزیر درستی عقیدہ کے لئے
 مضمون آیت الکرسی کا کسی عالم دیندار خدا شناس نیران پرست سے سنا چاہئے کہ یہ آیت
 واسطے درستی عقیدہ کے نازل ہوئی ہے کہ جو اکثر لوگوں کے دل میں بعض مضمون
 بے ایمانی کی جگہ پکڑ گئے تھے اونکے جواب اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آپ فرما دیے
 اور اس آیت کی تفسیر حضرت نے تمام قرآن سے بڑھ کر فرمائی ہے انتہی حاصلہ اسمیں کہ
 کم و بیش الفاظ کی کی گئی ہے

فہم

جب بندہ اپنے مالک کے فرضوں سے ادا ہو چکا تو اسوقت میں وہ بقدر فرصت کچھ

وایضا یہی پڑھ لیا کرے کہ واسطے کشائش امور دین و دنیا کے بہت مفید ہے سوا سین
 پانچون وقت کے وظائف میں سے ایک ایک دو دو وظیفے لکھے جاتے ہیں اگر زیادہ
 ہو سکے تو انہیں کمات کو پڑے ہرگز غفلت کرے کہ تھوڑی سی فرست میں بہت
 سافیرہ طاقت کا جمع ہو جائیگا یہ وظیفے بعد نماز پنجگانہ کے مقرر ہیں انکے پڑھنے سے
 ثواب آخرت کا اور فائدہ دنیا کا حاصل ہوتا ہے انہیں بعض وظیفے حدیث اور ابن
 قرآن پاک سے ثابت ہیں ہر انسان کو لازم ہے کہ اس ثواب سے محروم نہ رہے
 حدیث البواحر الثمینیہ میں فرمایا ہے کہ جو کوئی بعد نماز فجر و مغرب کے سات بار اللہم
 اجرنی من النار کہیگا اور اسدن میں یارات میں جائیگا تو اسکے لئے آگ و فرخ
 سے زیادہ کئی جائیگی رواہ ابوداؤد و ابن حبان اسی طرح جو کوئی بعد نماز صبح و مغرب کے
 دس بار قبل پاؤں بدلنے کے یہ کہیگا لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لا الہ الا اللہ
 ولہ الحمد و هو علی کل شیء قدیر تو اسکے لئے دس نیکیاں لکھی جائیگی
 اور دس برائیاں اسکی دور ہوگی اور دس درجے اس کے بڑھینگے اور اس دن وہ
 شیطان سے بچاؤ میں رہیگا رواہ الترمذی عن ابی ذر و احمد و النسائی و ابی
 حبان عن ابی ایوب جمیع الزوائد میں کہا ہے رجالہ ثقات انتھی ام سلمہ کہتی ہیں حضرت
 بعد نماز فجر کے کہتے تھے اللہم انی اسألك سرز قاطبیا و علما نافعاً و محمداً
 متقبلاً رواہ الطبرانی و قال فی مجمع الزوائد و رجالہ ثقات احمد و ابن ماجہ و ابن
 من ہی اسپیڑ رکھا ہے کہ اس دعا کو بعد صبح کے پڑھتے تھے

ایسی خالق ہر بلند و پستی	مشش چیز عطا کن زبستی
علم و عمل و فراخ دستی	ایمان و امان و تندرستی
<p>قرآن نے کہا ہے حضرت جب نماز پڑھ چکے تین بار استغفر اللہ کہتے حدیث ابوہریرہ میں رفقاً آیا ہے کہ جو کوئی پیچھے ہر نماز کے ۳۳ بار سبحان اللہ ۳۳ بار الحمد للہ</p>	

اور ۳ بار اللہ اکبر کہے گا تو اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے گو بر کف دیر کے سہون آخر
 مسلحہ ترمذی میں لا الہ الا اللہ کا دس بار کہنا اور اللہ اکبر کا سہم بار ابن عباس
 سے رُفعا آیا ہے اور فرمایا ہے کہ انکا کہنے والا سابق کو پالیگا اور اوپر کوئی سبقت
 نہ کرے گا عقبہ بن عامر کا لفظ یہ ہے کہ حضرت نے مجھ کو حکم دیا کہ میں بعد ہر نماز کے معوذتین
 پڑھا کروں رواہ اہل السنن وابن حبان والحاکم ابوامامہ کا لفظ رُفعا یہ ہے کہ جو
 کوئی بعد ہر نماز کے آیتہ الکرسی پڑھے گا اسکو کوئی چیز دخول جنت سے سوا موت کے نہ روکے
 گی رواہ النسائی وابن حبان برادر بن مازب کہتے ہیں حضرت بعد نماز کے کہتے
 رب قنی عذابک ینی تم تبعث عبادک رواہ مسلحہ معاذ سے فرمایا تھا میں تجھ کو
 وصیت کرتا ہوں کہ تو بعد کسی نماز کے اس دعا کا کہنا نہ چھوڑ اللھم اعننی علی ذکرک
 وشکرک وحسن عبادتک اخرجه ابوداؤد اللھم اکفنی بجلالک عن
 حرامک وانعنی بفضلك فمن سواک اللھم لا مانع لما اعطیت ولا مضط
 لما منعت ولا سداد لما قضیت ولا یفقر ذ الجحد منک الجحد حدیث صحیح میں
 آیا ہے کہ پڑھنا سورہ تبارک الذی کا ہر شب عذاب قبر سے مانع ہوتا ہے اسکو بعد نماز
 کے دو رکعت نفل میں پڑھتے ہیں حدیث ابن عباس میں فرمایا ہے میں چاہتا ہوں
 کہ یہ سورت ہر مومن کے دلمین ہو رواہ الحاکم سورہ اذا نزلت کو
 ربع بکاء نصف قرآن اور کافرون کو ربع قرآن اور اذا جاء نصر اللہ کو ربع قرآن اور
 سورہ اخلاص کو ثلث قرآن فرمایا ہے ایک شخص کو سنا کہ قل هو اللہ احد پڑھتا ہے
 کہ اس کے لئے جنت واجب ہو گئی رواہ الترمذی عن ابی ہریرۃ معوذتین کے
 حق میں فرمایا ہے کہ اقرء بھما کما مانت وقت یعنی سوتے وقت اور جاگتے
 وقت انکو پڑھا کر اسکو ابن ابی شیبہ نے عقبہ بن عامر سے روایت کیا ہے ابن عمر کہتے
 ہیں حضرت یہ دعا کیا کرتے تھے اللھم انی اعوذ بک من زوال نعمتک ومحول

عاقبتک و نجاة نجاتک و جسيم من خطک رواه مسلم حسين و الله عمر بن کو
 فرمايے تا یہ دعا کیا کہ اللهم انی رشتہ دار من شرف نفسی رواه الترمذی
 عائشہ کہتی ہیں حضرت یونس دعا کرتے تھے اللهم اجعل اوسم رزقک علی سعۃ کبر
 سنی و انقطاع عمری رواه النکاح والطبرانی مہیث ابو ہریرہ مین آیا ہے کہ یونس کہتا کہ
 اللهم انا فوذبک من جسد البلاء و درک الشقاء و سوء القضاء و مشماتة
 الاعداء رواه البخاری مہیث بسیرین ارطاة مین آیا ہے کہ یونس دعا کرتے تھے
 اللهم احسن عاقبتانی الامور کما و اجزنا من خزی الدنیا و العذاب الاخرة
 رواه ابن حبان و دوسری روایت مین فرمایا ہے کہ یونس دعا کو پڑھے گا وہ مرنے سے پہلے
 کسی مصیبت مین نہ پہنچے گا رواه الطبرانی یعنی اوسکو کوئی بلا مرنے تک نہ پہنچے گی
 و قد الحمد الشکستہ مین اکثر دعا حضرت کی یہ تھی ربنا اتنا فی الدنیا حسنة و فی الاخرة
 حسنة و قنا عذاب النار اخرجه الشیخان مسلم نے کہا ہے ان اسکو ہر دعا کے ساتھ
 پڑھا کرتے تھے یہ دعا جامع ہے جملہ خیرات دایرین و حسنات کونین کو سوال عاقبت کی احادیث
 صحیحہ مین بہت تاکید آئی ہے اللهم انا سألک العفو و العافیة فی الدین و الدنیا
 و الاخرة اللهم انک عفو تحب العفو فاعف عننا فرمایا بعد یقین کے کہ کوئی چیز عاقبت سے
 بڑھ کر نہیں دیکھی ہے حدیث سہاد مین آیا ہے کہ حضرت ایک شخص کو سنا وہ کہتا تھا
 یا ذا الجلال و الاکرام فرمایا قد استجیب لک فسل رواه الترمذی و حسنہ
 یعنی تیرا کہنا قبول ہوا اب توجہ مانگتا ہوا مانگ وہ جنگ و ملیکا حدیث ابوامامہ مین فرمایا ہے جو کوئی
 تین بار یا ارحم الراحمین کہتا ہے فرشتہ مومنین کہتا ہے ان ارحم الراحمین قد اقبل
 علیک فسل رواه النکاح حدیث انس مین مرفوعاً آیا ہے کہ جو کوئی اللہ سے سوال جنت کا
 کہتا ہے جنت کہتی ہے اللهم ادخلہ الجنة رواه الترمذی و ابن حبان و صحیحہ
 اللهم انی اسألك الجنة و اعوذ بک من النار حدیث سعد بن ابی وقاص مین فرمایا ہے

کہ جو مسلمان کسی شے میں یہ دعا کرتا ہے لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین
 اسے اسکی دعا قبول فرماتا ہے رواہ الترمذی والحاکم واحمد قرآن میں فرمایا ہے
 فنجینا من الخمر وکنک انک بنجی المؤمنین یہ دعا واسطے رفع بلا کے تریاق مجرب ہے
 اسکو دوسری حدیث میں اسم اعظم فرمایا ہے حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ جو کوئی اسما حسنہ
 یعنی نو درود نہ نام کو یاد کر لیتا ہے وہ جنت میں جاے گا رواہ البخاری وغیرہ **ششم**
 عثمانؓ میں رنفا آیا ہے کہ جو کوئی ہر صبح و شام تین بار سبحان اللہ الذی لا یضر معہ
 شیء فی الارض ولا فی السماء وهو السميع العليم کہے گا تو ہر ضرر اس سے دور
 رہے گا ابو ہریرہ کی حدیث میں کہنا اعوذ بکلمات اللہ التامات من شر ما خلق کا
 تین بار صبح و شام یا ہے رواہ الطبرانی وحسنہ الترمذی اسکے کہنے والے کو
 کوئی دُعا کسی کیڑے کا اس رات دن میں نہ پہنچے گا البوداؤ و میں عبد اللہ بن غیب سے
 رنفا آیا ہے کہ پڑھنا قل ہو اللہ معوذتین کا تین بار کفایت کرتا ہے ہر شے سے یعنی صبح و شام
 حدیث سلام نادم حضرت میں رنفا آیا ہے جسے کہا صبح و شام رضیانا باللہ سر یا و باک اسلام
 دینا و محمد صلعم نبیا و اسکو لاحق ہے اللہ پر کہ اسکو راضی کر دے رواہ اہل السنن
 و الطبرانی حضرت نے فاطمہ علیہا السلام سے فرمایا تھا تو میری وصیت نہیں سنتی صبح و شام یون کہنا
 باحی یا قیوم ہر صحت استغیث اصلح لی شانی کلمہ ولا تکلنی الی نفسی طے عین
 رواہ النسائی و الحاکم و صحیح حدیث اوس بن اوس میں بابت سید الاستغفار کے فرمایا ہے
 کہ اگر شام کو کہا اور گر گیا جنت میں گیا اور اگر دن کو کہا اور گر گیا جنت میں گیا رواہ البخاری
 ہر مسلمان کو لازم ہے کہ اس نعمت عظمیٰ کی قدر کرے اور ہر صبح و شام ایک بار تو ضرور یہی حضور
 دل سے اسکو پڑھ لیا کرے وہ یہ ہے اللھ انت ربی لا الہ الا انت خلقتنی وانا
 عبدک وانا علی عھدک و وعدک ما استطعت اعوذ بک من شر
 ما صنعت ابوءک بنحمتک علی و ابوء بذنبی فاغفر لی فانہ لا یغفر الذنوب

الا انت مدیث ابو الدرداء عن فریاض بن فریاض کہ جو کوئی صبح و شام سات بار یوں کہے گا
 حسبی اللہ لا الہ الا هو علیہ توکلت و هو رب العرش بق العظیم اللہ اسکے
 سر پرست و اندوہ دنیا و آخرت کو کفایت کرے گا اس کہنے میں خواہ وہ سچا ہو یا جھوٹا اگر حسب ابو
 داؤد و ابن السنی اور اگر کسی قرین یا رنج و فکر میں مبتلا ہو تو یہ دعا صبح و شام اند نماز کے
 مانگے یا باہر نماز کے اللہ ان (اعوذ بک من الضر و الخسر و العجز و العجز
 و الکسل و اعوذ بک من الجبن و البخل و اعوذ بک من ثلثة الدین و تقصر
 الرجال رواہ ابو داؤد عن حدیث ابی سعید الخدری مدیث ابو سعید خدری
 میں فرمایا ہے جسے کما وقت بائیکے بستر پر تین بار استغفر اللہ الذی لا الہ الا
 هو الحق القیوم و التوب الیہ بخشے گئے گناہ اسکے اگرچہ برابر کف و دہا کے یا شمار پرگ رخت
 یا عدد دریک بیابان یا عدد دایام سال کے کیوں نہوں رواہ الترمذی و قال حسن غریب
 اس میں بڑی فضیلت ہے مغفرت ذنوب کی سوا اللہ کا فضل و اسع اور اسکی عطا جیسا
 ہے حدیث انس میں فرمایا ہے جب تو بستر پر لیٹے فاتحہ و قل ہو اللہ پڑھ تو ہر شے سے امن
 میں رہے گا مگر موت کے رواہ البزازی اس کا اصل دعوات ماثورہ بہت ہیں سب کا اس کا کہنا
 خصوصاً سطوات کا مشکل ہے اگر انہیں چند ادعیہ مختصرہ و کلمات موجزہ پر موقوفیت
 کی جائے تو بھی غنیمت ہے ایسے کوتاہی کرنا خیر کثیر سے محروم رہنا ہے حقیقتہ الصلوۃ
 میں کہا ہے بعد نماز صبح کے سو بار لا الہ الا اللہ الملك الحق المبين پڑھے عذاب
 آخرت سے نجات اور دنیا میں کشائش رزق کی ہوگی اور بعد ظہر کے پانچ سو بار حسبینا
 اللہ و نعم الوکیل کے فرصت نہ تو وہ بار ضرور پڑھ لے حدیث میں آیا ہے لا الہ
 الا اللہ افضل الذکر ہے پھر کہا ہے کہ جو شخص ستر بار بار عمر بہر میں ایسکو پڑھے گا
 وہ بلا شک جنتی ہوگا اور اگر والدین و قرابت کے لئے اتنی بار پڑھے گا تو وہ بھی بخشے
 جائیگے اور بعد نماز عشاء کے سو بار و رود پڑھے پھر اللہ تعالیٰ توفیق عبادت کی اگر زیادہ دے

تو زیادہ ہے مگر آقا ہر مسلمان کو پڑھنا ضروری ہے اور اس کے ثواب سے کہ بہت بڑا اجر ہے محروم نہ رہے اس لئے

باب دوم بیان میں روزہ کے

اس باب میں کئی فصلیں ہیں

فصل بیان میں جو و فضیل میں جو و صوم

قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم الى قوله من شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر اور حديث ابو هريره بن فرياس قال قال الله عز وجل كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وانا اجزي به والصيام جنة من النار فاذا كان يوم صوم احدكم فلا يرفث ولا يصخب فان سابه احد او قاتله فليقل اني صائم الذي نفس محمد بيده تملون نعم الصائم عند الله اطيب من ليم المسك المصا فرحان يفرح صما اذا افطر فرح بفطوره واذا التقى ربه فرح بصومه رواه البخاري واللفظه ومسلم وفي رواية لمسلم كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة عشرين امثالها الى سبعمائة ضعف قال الله تعالى الا الصوم فانه لي وانا اجزي به يد شحونه وطعامه لاجل الصدق يعني هرقل آدمي كادمي كس لے ہے مگر روزہ کہ وہ میرے لئے ہے میں ہی اور سکا بدلاؤنگار روزہ سپر ہے آگ دوزخ سے تم میں جب کسی کا روزہ ہو تو وہ بے شرمی کا کام نہ کرے اور شور و غوغا نہ مچائے کوئی اوسکو گالی دے بڑا کسے یا لڑے تو کدے کہ میرا روزہ ہے ولید بدبور روزہ دار کے دہن کی نزدیک اللہ کے بوسی مشک سے بھی زیادہ تر پاکیزہ ہے صائم کو دوسرے کی خوشی ہوتی ہے جیسے وہ خوش ہوتا ہے

ایک وقت انار کے دوسرے وقت ملاقات خدا کے ہر عمل آدمی کا دل گئے سے سنا
 سو گئے تک ہوتا ہے مگر روزہ کو اللہ نے کما وہ میرے لئے سب میں جی اوسکی خبر اور
 میرے لئے اپنی خواہش اور خدا ترک کر دیتا ہے معلوم ہوا کہ اجر صوم کا جیسا بت سنا
 سو گئے سے بھی زیادہ ہوتا ہے حدیث سہل بن سعد میں فرمایا ہے جنت میں
 ایک دروازہ ہے ریان نام اوس سے روزہ دار ہی بہشت میں دن قیامت کے داخل
 ہونگے اور کوئی نہ جائیگا پہرہ دروازہ بند کر دیا جائیگا رواۃ الشیخان ترمذی نے
 اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ جو اوس دروازہ میں گئیگا وہ کبھی پیاسا نہ ہوگا حدیث ابو ہریرہ
 میں صوم کو ایک حسن حسین نام سے فرمایا ہے رواۃ احمد ابو امامہ نے کہا تھا حضرت
 محمد و ایسا کام تھا جس سے میں جنت میں داخل ہوں فرمایا روزہ رکھ کہ اسکے برابر کوئی عمل
 نہیں ہے رواۃ النسائی وابن حبان ابو سعید نے رفا کہا ہے روزہ نہیں رکھتا کوئی
 بندہ راہ خدا میں لکن دور کر دیتا ہے اللہ منہ اسکا آگے ستر برس کی راۃ تک رواۃ الشیخان
 حدیث ابن عمر میں فرمایا ہے روزہ شفاعت کر لیا دن قیامت کو اللہ اوسکی شفاعت
 قبول فرمایا گھسا رواۃ احمد ابو ہریرہ کا لفظ رفا یہ ہے کہ نماز پنجگانہ اور جمعہ جمعہ
 اور رمضان تک کفارہ ہیں درمیان کے گناہوں کے جبکہ کبار سے بچاؤ
 رواۃ الشیخان حسن نے رفا کہا ہے اللہ ہر رات کو رمضان میں چہرہ اکامہ آدمی آ
 سے آزا کرتا ہے اور جب اخیر رات ہوتی ہے تو بعد ذکر شتہ آزاد فرماتا ہے رواۃ السیق
 ہر سال عمر بن مرہ جہنی کہتے ہیں ایک مرد نے کہا اسی رسول خدا ہوا اگر میں گواہی دوں
 اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ والہ رسول اللہ اور نماز پنجگانہ پڑھوں اور زکوٰۃ ادا
 کروں اور رمضان کا روزہ رکھوں اور قیام رمضان کروں تو پھر میں کون ہوں گا فرمایا
 اللہ بولے صدیقین و شہداء کے ہوگا رواۃ ابن حبان روزہ میں صبر کرنا پڑتا ہے طعام و شراب
 و جماع سے اور صبر کا اجر نص قرآن انباہی و الصد اہر دن اجر صدقہ بغیر حساب بیشمار ہے

اللہ نے اسکو اپنی طرف نسبت کیا ہے اگرچہ ساری عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہوتی ہیں جیسے
کعبہ کو اپنی طرف منسوب فرمایا ہے اگرچہ سارا جان اوسی کا ملک ہے روزہ میں
دو خاصیتیں ہیں جسکے سبب مستحق اس نسبت کا ہوا ہے ایک یہ کہ حقیقت روزہ
کی نکرنا ہے اور یہ باطن ہے آنکھوں سے مخفی ہے ریا کو اسکی طرف راہ نہیں ہے دوسرے
یہ کہ اللہ کا دشمن ابلیس ہے ابلیس کے لشکر شہوات ہیں روزہ اس لشکر کو شکست دیتا
کیونکہ حقیقت اسکی ترک شہوات ہے ۛ

قصہ

روزہ ایک کن ہے ارکان اسلام سے اور ایک ضروری ہے ضروریات دین سے حیض طح
تارک عذر نماز بلا عذر کا فرموجاتا ہے اسی طرح تارک صوم بھی عذر ابلا عذر کا فرموجاتا ہے
بلا تفاوت دونوں تارکوں کا ایک ہی حکم ہے نماز عمل الیوم واللیلہ ہے روزہ عمل سال تمام ہے
وہ ہر دن میں پانچ بار ہے یہ سال بہرین ایک بار جب ایک مرد عادل ہلال رمضان کو دیکھے
تو روزہ رکنا واجب ہو جاتا ہے ابن عمرؓ نے حضرت سے کہا تھا کہ میں نے ہلال دیکھا ہے لوگو
کو حکم صوم کا دیا اسکو ابوداؤد و دارمی و ابن حبان نے روایت کیا ہے حاکم نے صحیح کہا ہے
احمد و شافعی کا یہی مذہب ہے مالک کے نزدیک دو گواہ اور ابو حنیفہ کے نزدیک جمع کثیر
دیکھنا ہے حق وہی قول اول ہے یا شعبان کی گنتی پوری ہو جائے بدلیل حدیث ابوہریرہؓ
صوم الریثہ و افطرہ الریثہ فان غم علیکم فاکملوا عذۃ شعبان ثلاثین
لواء الشیخان یعنی صورت اشتباہ میں رجوع طرف اس اصل کے کرنا چاہئے پھر رمضان
کے تیس روزے رکے جب تک کہ ہلال شوال نظر آئے قبل اکمال کے اور جب ایک شہر
والے ہلال دیکھ لیں تو سارے اور شہر والوں کو انکی موافقت کرنا چاہئے بدلیل حدیث
صوم الریثہ الخ کیونکہ یہ خطاب ہے ساری امت کو کسی جگہ ہون اور حدیث کریمہ

میں ذکر امر حضرت کا نہیں ہے اس جگہ ابوحنیفہؒ کا مذہب قوی رہے شافعی شریعت کی اعتبار کرتے ہیں روزہ اکل و شرب و قبیحہ سے باطل ہو جاتا ہے اور جو شخص عمد انظار کرے وہ مثل کفارہ نہار کے کفارہ دے یعنی ایک گرون آزاد کرے یا بیابے دو ماہ تک روزہ رکھے یا سائٹہ سکینوں کو کھلائے روزہ میں تعمیل نظر اور تاخیر سحر کی مندوب ہے اور وصال حرام حضرت خود وصال کرتے لکن اوروں کو منع فرماتے جب پوچھا تو کہ یامین تمہاری طرح حدین ہوں میں پاس اپنے رکے بسر کرتا ہوں وہ مجھ کو کھلا تا پتا ہے کیسے کھایہ طعام و شرب محسوس تھا کیسے کہ امراد غذا سی روحانی ہے یہی قول دوسرا بخار ہے کیونکہ اگر حقیقت طعام و شرب پر عمل کیا جائے تو پھر وصال کہاں ہوا ؟

عن الشراب وتلجها عن الزلا
ومن حديثك في اعقابها احاد
روح القلوب فتحي عند ميعاد

لما احاديث من ذكر كك تشغلا
لما ابو جحك فو تستضيئ به
اذا اشتكت من كلال السير واعدا

جو شخص کسی غدر شرعی سے جیسے مرض و سفر ہے روزہ افطار کرے تو ادھر بقتا کرنا اس روزہ کا راجب ہے اور یہ فطر واسطے مسد فر کے اور جو اس کی طرح ہو رخصت ہے لکن اگر ڈرنک یا ضعف کا قتال سے ہو تو پھر عزیمت ہے اس باب میں اتحاد صحیحہ آئی ہیں اور میت کی طرف سے اس کا ولی روزہ رکھے یہ لیل حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت و علیہ صیام صام عنہ و لہ رواۃ الشیخان مختار محققین علماء اہل حدیث یہی ہے اور جو شخص آتا ہو یا ہو کہ او او قضا دونوں سے عاجز ہو وہ ہر دن کے عوض ایک سکین کو کھلائے اسی طرح بوڑھی عورت اور حمل والی اور دودھ پلانے والی ابن عباس اسی طرف گئے ہیں اور یہی راجح بھی ہے صوم تطوع میں ایک تو چہرہ روزے سوال کے ہیں انکو حدیث ابوالب میں صوم دہر تیرا یا ہے رواۃ مسلحہ یہ گویا بمنزہ لکن رواۃ کے نماز میں ہیں دوسرے نوروز سے ذیحجہ کے انہیں سب سے زیادہ تاکید روز عرف کی ہے

حیث ابو قتادہ بین فرمایا ہے کہ یہ روزہ کفار ہے دو سال گذشتہ وائزہ کا رواہ مسلم
 تیسرے دس روزے محرم کے ہیں یہ بعد رمضان کے افضل صیام ہیں انہیں سب سے زیادہ تاکید
 یوم عاشورہ کی ہے حضرت نے خود بھی رکھا اور دوسروں کو بھی اوسکے رکھنے کا حکم دیا اور
 فرمایا کہ اگر سال آئندہ تک زندہ رہو گا تو نوین محرم کو بھی روزہ رکھو نگار واکہ مسلحہ جو تھا
 روزہ شعبان کا ہے حضرت اس ماہ میں بہت روزے رکھتے پانچویں روزہ دوشنبہ و
 پچھشنبہ کا ہے انہیں فقہ کر کے روزہ رکھتے اور فرماتے ہر دوشنبہ و پچشنبہ کو اعمال حسنہ
 کئے جاتے ہیں اخر جہ احمد من حدیث ابی ہریرۃ چھٹے تین روزے ایام
 بین کے ہیں انکو صیام دہر فرمایا ہے ۱۳-۱۴-۱۵ اور کبھی عشرہ اولی یا اخیر میں
 رکھتے اور افضل تطبیق یہ ہے کہ ایک دن روزہ رکھے ایک دن افطار کرے حضرت داؤد
 علیہ السلام اسی طرح کیا کرتے تھے اور صوم دہر مکر وہ ہے بدلیل حدیث ابن عمر کہ حضرت
 نے فرمایا ہے لا صام من صام الا ذل رواہ الشیخان وغیرہ صا اور تنہا روزہ
 رکھنا دن جمعہ کے یا دن شنبہ کے مکر وہ ہے بدلیل حدیث جابر بن نفی عن صوم یوم جمعہ
 رواہ الشیخان و بدلیل حدیث حماد بن عتبات بسیر بن زید کہ احمد والبوداؤد و ترمذی ابن
 وابن حبان کے آئی ہے اور ابن السکون نے اوسکو صحیح کہا ہے لا تقصروا یوم السبت
 الحدیث اور روزہ رکھنا دن عیدین کے حرام ہے اسی طرح استقبال کرنا رمضان کا ایک
 دن کے روزہ سے بدلیل حدیث ابی ہریرہ صحیحین میں آئی ہے لا یقبل من احدکم
 رمضان بصوم یوم او یومین الا ان یکون رجل کان یصوم صوما فلیصم
 و اہل علم نے کہا ہے روزہ میں چند چیزیں فرض ہیں ایک طلب کرنا ماہ رمضان کا
 تاکہ یہ بات معلوم کرے کہ ۶ یا ۳ کا ہے اس میں گواہی ایک عمل کی کافی ہے دوسرے
 نیت کرنا راستہ کہ ہر رات نیت کرے اور یاد رکھے کہ یہ روزہ رمضان کا ہے اور فرض
 واجب الادا ہے سو جو مسلمان اسکو یاد رکھیگا اوسکا دل خود نیت سے خالی نہ ہوگا

میسر ہے کہ کوئی چیز اپنے باطن میں نہ پہنچائے عکرا و فصد و حجامت کرنا اور نہ لگانا کان میں
 سلامی و النانہ حبیل میں کہ نازریان نہیں کرتا اسلئے کہ باطن وہ ہے جو کسی چیز کو قوارہ
 ہو جسے دماغ و سکرم و مشاہدہ چوستے ہیں یہی ہے مباشرت نکرے اور اگر رات کو
 صحبت کی ہے اور بعد صبح کے نہایا تو جائز ہے پانچویں یہ کہ قصد اسٹی باہر نہ لکائے چاہئے
 یہ کہ قصد آبی نکرے اور اگر بے اختیار تھی ہو جائیگی تو روزہ بخاریگا رہے سنن جو مہر ہو
 ہی ہے بہین سخن تاخیر کرنا انظار میں جلد ہی کہ نافرما کہا کر یا پانی پی کر اور نہ کہ کرنا اور کیا
 کھانا اور بہت پڑھنا قرآن کا اور سجدہ میں اعتکاف کرنا خاصہ عشرہ آخر میں کہ لیلۃ القدر
 اسی عشرہ میں ہوتی ہے حضرت اس رات جاگتے اور خوب عبادت کرتے یہ رات ۱۵ یا
 ۱۶ یا ۱۷ یا ۱۸ کو ہوتی ہے ممکن تر ہے اولی یہ ہے کہ اعتکاف ایک دیوانی کا پیوستہ
 کرے **ف** اعتکاف بلا اذان مشروع ہے ہر وقت میں اندر مسجدوں کے ہو سکتا ہے
 اور رمضان میں ہو کہ تر ہے خصوصاً عشرہ ۱۰ و آخر رمضان میں اور کوشش بجالاتا عمل میں
 اندر اعتکاف کے اور شہامی قدر میں قیام کرنا مستحب ہے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے
 من قام لیلۃ القدر ایماناً واحتساباً غفر لہ ما تقدم من ذنبہ رواہ الشیخان
 تعین لیلۃ القدر میں قریب چالیس قول کے ہیں حجۃ بالقدین کہا ہے لیلۃ القدر دو مرتبہ
 ہیں ایک وہ رات جس میں سارا قرآن یکبارگی اور تڑپہر بار دپارہ ہو کر آیا یہ رات اندر
 کے ہوتی ہے کچھ واجب نہیں ہے کہ رمضان ہی میں ہو ہاں رمضان منقطع غالب ہے
 شب قرآن اور تڑپہر بار دپارہ شب رمضان ہی میں پڑھی تھی دوسری وہ رات جس میں
 ایک طرح کا انتشار و حایت و آمد ملائکہ کی زمین پر ہوتی ہے اس رات میں مسلمان
 طاعات پر متفق ہوتے ہیں اور ملائکہ ان سے نزدیک اور شیاطین دور ہو جاتے ہیں
 اور دعا قبول ہوتی ہے یہ رات ہر رمضان میں اندر شہامی طاق کے ہو کرتی ہے اور
 اسے خارج نہیں ہوتی جسے کہا کہ لیلۃ القدر ہر سال میں ہوتی ہے اسکی ہر اول ہے

اور جسے کہہ کر عشر اخیر رمضان میں ہوتی ہے اوسکی مراد ثانی ہے اختلاف صحابہ کا اس شب
 میں مبنی ہے اختلاف وجدان پر جو اس شب کو پائے وہ یہ دعا کرے اللہم انکث عصفو
 الحفوفنا عفا انتھی ابو صفیہؓ نے فرمایا یہ رات رمضان میں ہو کر تھی ہے ہم نہیں
 جانتے کہ کونسی رات ہے بہر متکلف کو چاہئے کہ جامی اعتکاف سے باہر نہ نکلے مگر قضا
 حاجت کو اگر کسی بیمار کا پوچھنا ہو تو راہ چلتے پوچھ لے ^۱ ^۲ ^۳ ^۴ ^۵ ^۶ ^۷ ^۸ ^۹ ^{۱۰} ^{۱۱} ^{۱۲} ^{۱۳} ^{۱۴} ^{۱۵} ^{۱۶} ^{۱۷} ^{۱۸} ^{۱۹} ^{۲۰} ^{۲۱} ^{۲۲} ^{۲۳} ^{۲۴} ^{۲۵} ^{۲۶} ^{۲۷} ^{۲۸} ^{۲۹} ^{۳۰} ^{۳۱} ^{۳۲} ^{۳۳} ^{۳۴} ^{۳۵} ^{۳۶} ^{۳۷} ^{۳۸} ^{۳۹} ^{۴۰} ^{۴۱} ^{۴۲} ^{۴۳} ^{۴۴} ^{۴۵} ^{۴۶} ^{۴۷} ^{۴۸} ^{۴۹} ^{۵۰} ^{۵۱} ^{۵۲} ^{۵۳} ^{۵۴} ^{۵۵} ^{۵۶} ^{۵۷} ^{۵۸} ^{۵۹} ^{۶۰} ^{۶۱} ^{۶۲} ^{۶۳} ^{۶۴} ^{۶۵} ^{۶۶} ^{۶۷} ^{۶۸} ^{۶۹} ^{۷۰} ^{۷۱} ^{۷۲} ^{۷۳} ^{۷۴} ^{۷۵} ^{۷۶} ^{۷۷} ^{۷۸} ^{۷۹} ^{۸۰} ^{۸۱} ^{۸۲} ^{۸۳} ^{۸۴} ^{۸۵} ^{۸۶} ^{۸۷} ^{۸۸} ^{۸۹} ^{۹۰} ^{۹۱} ^{۹۲} ^{۹۳} ^{۹۴} ^{۹۵} ^{۹۶} ^{۹۷} ^{۹۸} ^{۹۹} ^{۱۰۰} ^{۱۰۱} ^{۱۰۲} ^{۱۰۳} ^{۱۰۴} ^{۱۰۵} ^{۱۰۶} ^{۱۰۷} ^{۱۰۸} ^{۱۰۹} ^{۱۱۰} ^{۱۱۱} ^{۱۱۲} ^{۱۱۳} ^{۱۱۴} ^{۱۱۵} ^{۱۱۶} ^{۱۱۷} ^{۱۱۸} ^{۱۱۹} ^{۱۲۰} ^{۱۲۱} ^{۱۲۲} ^{۱۲۳} ^{۱۲۴} ^{۱۲۵} ^{۱۲۶} ^{۱۲۷} ^{۱۲۸} ^{۱۲۹} ^{۱۳۰} ^{۱۳۱} ^{۱۳۲} ^{۱۳۳} ^{۱۳۴} ^{۱۳۵} ^{۱۳۶} ^{۱۳۷} ^{۱۳۸} ^{۱۳۹} ^{۱۴۰} ^{۱۴۱} ^{۱۴۲} ^{۱۴۳} ^{۱۴۴} ^{۱۴۵} ^{۱۴۶} ^{۱۴۷} ^{۱۴۸} ^{۱۴۹} ^{۱۵۰} ^{۱۵۱} ^{۱۵۲} ^{۱۵۳} ^{۱۵۴} ^{۱۵۵} ^{۱۵۶} ^{۱۵۷} ^{۱۵۸} ^{۱۵۹} ^{۱۶۰} ^{۱۶۱} ^{۱۶۲} ^{۱۶۳} ^{۱۶۴} ^{۱۶۵} ^{۱۶۶} ^{۱۶۷} ^{۱۶۸} ^{۱۶۹} ^{۱۷۰} ^{۱۷۱} ^{۱۷۲} ^{۱۷۳} ^{۱۷۴} ^{۱۷۵} ^{۱۷۶} ^{۱۷۷} ^{۱۷۸} ^{۱۷۹} ^{۱۸۰} ^{۱۸۱} ^{۱۸۲} ^{۱۸۳} ^{۱۸۴} ^{۱۸۵} ^{۱۸۶} ^{۱۸۷} ^{۱۸۸} ^{۱۸۹} ^{۱۹۰} ^{۱۹۱} ^{۱۹۲} ^{۱۹۳} ^{۱۹۴} ^{۱۹۵} ^{۱۹۶} ^{۱۹۷} ^{۱۹۸} ^{۱۹۹} ^{۲۰۰} ^{۲۰۱} ^{۲۰۲} ^{۲۰۳} ^{۲۰۴} ^{۲۰۵} ^{۲۰۶} ^{۲۰۷} ^{۲۰۸} ^{۲۰۹} ^{۲۱۰} ^{۲۱۱} ^{۲۱۲} ^{۲۱۳} ^{۲۱۴} ^{۲۱۵} ^{۲۱۶} ^{۲۱۷} ^{۲۱۸} ^{۲۱۹} ^{۲۲۰} ^{۲۲۱} ^{۲۲۲} ^{۲۲۳} ^{۲۲۴} ^{۲۲۵} ^{۲۲۶} ^{۲۲۷} ^{۲۲۸} ^{۲۲۹} ^{۲۳۰} ^{۲۳۱} ^{۲۳۲} ^{۲۳۳} ^{۲۳۴} ^{۲۳۵} ^{۲۳۶} ^{۲۳۷} ^{۲۳۸} ^{۲۳۹} ^{۲۴۰} ^{۲۴۱} ^{۲۴۲} ^{۲۴۳} ^{۲۴۴} ^{۲۴۵} ^{۲۴۶} ^{۲۴۷} ^{۲۴۸} ^{۲۴۹} ^{۲۵۰} ^{۲۵۱} ^{۲۵۲} ^{۲۵۳} ^{۲۵۴} ^{۲۵۵} ^{۲۵۶} ^{۲۵۷} ^{۲۵۸} ^{۲۵۹} ^{۲۶۰} ^{۲۶۱} ^{۲۶۲} ^{۲۶۳} ^{۲۶۴} ^{۲۶۵} ^{۲۶۶} ^{۲۶۷} ^{۲۶۸} ^{۲۶۹} ^{۲۷۰} ^{۲۷۱} ^{۲۷۲} ^{۲۷۳} ^{۲۷۴} ^{۲۷۵} ^{۲۷۶} ^{۲۷۷} ^{۲۷۸} ^{۲۷۹} ^{۲۸۰} ^{۲۸۱} ^{۲۸۲} ^{۲۸۳} ^{۲۸۴} ^{۲۸۵} ^{۲۸۶} ^{۲۸۷} ^{۲۸۸} ^{۲۸۹} ^{۲۹۰} ^{۲۹۱} ^{۲۹۲} ^{۲۹۳} ^{۲۹۴} ^{۲۹۵} ^{۲۹۶} ^{۲۹۷} ^{۲۹۸} ^{۲۹۹} ^{۳۰۰} ^{۳۰۱} ^{۳۰۲} ^{۳۰۳} ^{۳۰۴} ^{۳۰۵} ^{۳۰۶} ^{۳۰۷} ^{۳۰۸} ^{۳۰۹} ^{۳۱۰} ^{۳۱۱} ^{۳۱۲} ^{۳۱۳} ^{۳۱۴} ^{۳۱۵} ^{۳۱۶} ^{۳۱۷} ^{۳۱۸} ^{۳۱۹} ^{۳۲۰} ^{۳۲۱} ^{۳۲۲} ^{۳۲۳} ^{۳۲۴} ^{۳۲۵} ^{۳۲۶} ^{۳۲۷} ^{۳۲۸} ^{۳۲۹} ^{۳۳۰} ^{۳۳۱} ^{۳۳۲} ^{۳۳۳} ^{۳۳۴} ^{۳۳۵} ^{۳۳۶} ^{۳۳۷} ^{۳۳۸} ^{۳۳۹} ^{۳۴۰} ^{۳۴۱} ^{۳۴۲} ^{۳۴۳} ^{۳۴۴} ^{۳۴۵} ^{۳۴۶} ^{۳۴۷} ^{۳۴۸} ^{۳۴۹} ^{۳۵۰} ^{۳۵۱} ^{۳۵۲} ^{۳۵۳} ^{۳۵۴} ^{۳۵۵} ^{۳۵۶} ^{۳۵۷} ^{۳۵۸} ^{۳۵۹} ^{۳۶۰} ^{۳۶۱} ^{۳۶۲} ^{۳۶۳} ^{۳۶۴} ^{۳۶۵} ^{۳۶۶} ^{۳۶۷} ^{۳۶۸} ^{۳۶۹} ^{۳۷۰} ^{۳۷۱} ^{۳۷۲} ^{۳۷۳} ^{۳۷۴} ^{۳۷۵} ^{۳۷۶} ^{۳۷۷} ^{۳۷۸} ^{۳۷۹} ^{۳۸۰} ^{۳۸۱} ^{۳۸۲} ^{۳۸۳} ^{۳۸۴} ^{۳۸۵} ^{۳۸۶} ^{۳۸۷} ^{۳۸۸} ^{۳۸۹} ^{۳۹۰} ^{۳۹۱} ^{۳۹۲} ^{۳۹۳} ^{۳۹۴} ^{۳۹۵} ^{۳۹۶} ^{۳۹۷} ^{۳۹۸} ^{۳۹۹} ^{۴۰۰} ^{۴۰۱} ^{۴۰۲} ^{۴۰۳} ^{۴۰۴} ^{۴۰۵} ^{۴۰۶} ^{۴۰۷} ^{۴۰۸} ^{۴۰۹} ^{۴۱۰} ^{۴۱۱} ^{۴۱۲} ^{۴۱۳} ^{۴۱۴} ^{۴۱۵} ^{۴۱۶} ^{۴۱۷} ^{۴۱۸} ^{۴۱۹} ^{۴۲۰} ^{۴۲۱} ^{۴۲۲} ^{۴۲۳} ^{۴۲۴} ^{۴۲۵} ^{۴۲۶} ^{۴۲۷} ^{۴۲۸} ^{۴۲۹} ^{۴۳۰} ^{۴۳۱} ^{۴۳۲} ^{۴۳۳} ^{۴۳۴} ^{۴۳۵} ^{۴۳۶} ^{۴۳۷} ^{۴۳۸} ^{۴۳۹} ^{۴۴۰} ^{۴۴۱} ^{۴۴۲} ^{۴۴۳} ^{۴۴۴} ^{۴۴۵} ^{۴۴۶} ^{۴۴۷} ^{۴۴۸} ^{۴۴۹} ^{۴۵۰} ^{۴۵۱} ^{۴۵۲} ^{۴۵۳} ^{۴۵۴} ^{۴۵۵} ^{۴۵۶} ^{۴۵۷} ^{۴۵۸} ^{۴۵۹} ^{۴۶۰} ^{۴۶۱} ^{۴۶۲} ^{۴۶۳} ^{۴۶۴} ^{۴۶۵} ^{۴۶۶} ^{۴۶۷} ^{۴۶۸} ^{۴۶۹} ^{۴۷۰} ^{۴۷۱} ^{۴۷۲} ^{۴۷۳} ^{۴۷۴} ^{۴۷۵} ^{۴۷۶} ^{۴۷۷} ^{۴۷۸} ^{۴۷۹} ^{۴۸۰} ^{۴۸۱} ^{۴۸۲} ^{۴۸۳} ^{۴۸۴} ^{۴۸۵} ^{۴۸۶} ^{۴۸۷} ^{۴۸۸} ^{۴۸۹} ^{۴۹۰} ^{۴۹۱} ^{۴۹۲} ^{۴۹۳} ^{۴۹۴} ^{۴۹۵} ^{۴۹۶} ^{۴۹۷} ^{۴۹۸} ^{۴۹۹} ^{۵۰۰} ^{۵۰۱} ^{۵۰۲} ^{۵۰۳} ^{۵۰۴} ^{۵۰۵} ^{۵۰۶} ^{۵۰۷} ^{۵۰۸} ^{۵۰۹} ^{۵۱۰} ^{۵۱۱} ^{۵۱۲} ^{۵۱۳} ^{۵۱۴} ^{۵۱۵} ^{۵۱۶} ^{۵۱۷} ^{۵۱۸} ^{۵۱۹} ^{۵۲۰} ^{۵۲۱} ^{۵۲۲} ^{۵۲۳} ^{۵۲۴} ^{۵۲۵} ^{۵۲۶} ^{۵۲۷} ^{۵۲۸} ^{۵۲۹} ^{۵۳۰} ^{۵۳۱} ^{۵۳۲} ^{۵۳۳} ^{۵۳۴} ^{۵۳۵} ^{۵۳۶} ^{۵۳۷} ^{۵۳۸} ^{۵۳۹} ^{۵۴۰} ^{۵۴۱} ^{۵۴۲} ^{۵۴۳} ^{۵۴۴} ^{۵۴۵} ^{۵۴۶} ^{۵۴۷} ^{۵۴۸} ^{۵۴۹} ^{۵۵۰} ^{۵۵۱} ^{۵۵۲} ^{۵۵۳} ^{۵۵۴} ^{۵۵۵} ^{۵۵۶} ^{۵۵۷} ^{۵۵۸} ^{۵۵۹} ^{۵۶۰} ^{۵۶۱} ^{۵۶۲} ^{۵۶۳} ^{۵۶۴} ^{۵۶۵} ^{۵۶۶} ^{۵۶۷} ^{۵۶۸} ^{۵۶۹} ^{۵۷۰} ^{۵۷۱} ^{۵۷۲} ^{۵۷۳} ^{۵۷۴} ^{۵۷۵} ^{۵۷۶} ^{۵۷۷} ^{۵۷۸} ^{۵۷۹} ^{۵۸۰} ^{۵۸۱} ^{۵۸۲} ^{۵۸۳} ^{۵۸۴} ^{۵۸۵} ^{۵۸۶} ^{۵۸۷} ^{۵۸۸} ^{۵۸۹} ^{۵۹۰} ^{۵۹۱} ^{۵۹۲} ^{۵۹۳} ^{۵۹۴} ^{۵۹۵} ^{۵۹۶} ^{۵۹۷} ^{۵۹۸} ^{۵۹۹} ^{۶۰۰} ^{۶۰۱} ^{۶۰۲} ^{۶۰۳} ^{۶۰۴} ^{۶۰۵} ^{۶۰۶} ^{۶۰۷} ^{۶۰۸} ^{۶۰۹} ^{۶۱۰} ^{۶۱۱} ^{۶۱۲} ^{۶۱۳} ^{۶۱۴} ^{۶۱۵} ^{۶۱۶} ^{۶۱۷} ^{۶۱۸} ^{۶۱۹} ^{۶۲۰} ^{۶۲۱} ^{۶۲۲} ^{۶۲۳} ^{۶۲۴} ^{۶۲۵} ^{۶۲۶} ^{۶۲۷} ^{۶۲۸} ^{۶۲۹} ^{۶۳۰} ^{۶۳۱} ^{۶۳۲} ^{۶۳۳} ^{۶۳۴} ^{۶۳۵} ^{۶۳۶} ^{۶۳۷} ^{۶۳۸} ^{۶۳۹} ^{۶۴۰} ^{۶۴۱} ^{۶۴۲} ^{۶۴۳} ^{۶۴۴} ^{۶۴۵} ^{۶۴۶} ^{۶۴۷} ^{۶۴۸} ^{۶۴۹} ^{۶۵۰} ^{۶۵۱} ^{۶۵۲} ^{۶۵۳} ^{۶۵۴} ^{۶۵۵} ^{۶۵۶} ^{۶۵۷} ^{۶۵۸} ^{۶۵۹} ^{۶۶۰} ^{۶۶۱} ^{۶۶۲} ^{۶۶۳} ^{۶۶۴} ^{۶۶۵} ^{۶۶۶} ^{۶۶۷} ^{۶۶۸} ^{۶۶۹} ^{۶۷۰} ^{۶۷۱} ^{۶۷۲} ^{۶۷۳} ^{۶۷۴} ^{۶۷۵} ^{۶۷۶} ^{۶۷۷} ^{۶۷۸} ^{۶۷۹} ^{۶۸۰} ^{۶۸۱} ^{۶۸۲} ^{۶۸۳} ^{۶۸۴} ^{۶۸۵} ^{۶۸۶} ^{۶۸۷} ^{۶۸۸} ^{۶۸۹} ^{۶۹۰} ^{۶۹۱} ^{۶۹۲} ^{۶۹۳} ^{۶۹۴} ^{۶۹۵} ^{۶۹۶} ^{۶۹۷} ^{۶۹۸} ^{۶۹۹} ^{۷۰۰} ^{۷۰۱} ^{۷۰۲} ^{۷۰۳} ^{۷۰۴} ^{۷۰۵} ^{۷۰۶} ^{۷۰۷} ^{۷۰۸} ^{۷۰۹} ^{۷۱۰} ^{۷۱۱} ^{۷۱۲} ^{۷۱۳} ^{۷۱۴} ^{۷۱۵} ^{۷۱۶} ^{۷۱۷} ^{۷۱۸} ^{۷۱۹} ^{۷۲۰} ^{۷۲۱} ^{۷۲۲} ^{۷۲۳} ^{۷۲۴} ^{۷۲۵} ^{۷۲۶} ^{۷۲۷} ^{۷۲۸} ^{۷۲۹} ^{۷۳۰} ^{۷۳۱} ^{۷۳۲} ^{۷۳۳} ^{۷۳۴} ^{۷۳۵} ^{۷۳۶} ^{۷۳۷} ^{۷۳۸} ^{۷۳۹} ^{۷۴۰} ^{۷۴۱} ^{۷۴۲} ^{۷۴۳} ^{۷۴۴} ^{۷۴۵} ^{۷۴۶} ^{۷۴۷} ^{۷۴۸} ^{۷۴۹} ^{۷۵۰} ^{۷۵۱} ^{۷۵۲} ^{۷۵۳} ^{۷۵۴} ^{۷۵۵} ^{۷۵۶} ^{۷۵۷} ^{۷۵۸} ^{۷۵۹} ^{۷۶۰} ^{۷۶۱} ^{۷۶۲} ^{۷۶۳} ^{۷۶۴} ^{۷۶۵} ^{۷۶۶} ^{۷۶۷} ^{۷۶۸} ^{۷۶۹} ^{۷۷۰} ^{۷۷۱} ^{۷۷۲} ^{۷۷۳} ^{۷۷۴} ^{۷۷۵} ^{۷۷۶} ^{۷۷۷} ^{۷۷۸} ^{۷۷۹} ^{۷۸۰} ^{۷۸۱} ^{۷۸۲} ^{۷۸۳} ^{۷۸۴} ^{۷۸۵} ^{۷۸۶} ^{۷۸۷} ^{۷۸۸} ^{۷۸۹} ^{۷۹۰} ^{۷۹۱} ^{۷۹۲} ^{۷۹۳} ^{۷۹۴} ^{۷۹۵} ^{۷۹۶} ^{۷۹۷} ^{۷۹۸} ^{۷۹۹} ^{۸۰۰} ^{۸۰۱} ^{۸۰۲} ^{۸۰۳} ^{۸۰۴} ^{۸۰۵} ^{۸۰۶} ^{۸۰۷} ^{۸۰۸} ^{۸۰۹} ^{۸۱۰} ^{۸۱۱} ^{۸۱۲} ^{۸۱۳} ^{۸۱۴} ^{۸۱۵} ^{۸۱۶} ^{۸۱۷} ^{۸۱۸} ^{۸۱۹} ^{۸۲۰} ^{۸۲۱} ^{۸۲۲} ^{۸۲۳} ^{۸۲۴} ^{۸۲۵} ^{۸۲۶} ^{۸۲۷} ^{۸۲۸} ^{۸۲۹} ^{۸۳۰} ^{۸۳۱} ^{۸۳۲} ^{۸۳۳} ^{۸۳۴} ^{۸۳۵} ^{۸۳۶} ^{۸۳۷} ^{۸۳۸} ^{۸۳۹} ^{۸۴۰} ^{۸۴۱} ^{۸۴۲} ^{۸۴۳} ^{۸۴۴} ^{۸۴۵} ^{۸۴۶} ^{۸۴۷} ^{۸۴۸} ^{۸۴۹} ^{۸۵۰} ^{۸۵۱} ^{۸۵۲} ^{۸۵۳} ^{۸۵۴} ^{۸۵۵} ^{۸۵۶} ^{۸۵۷} ^{۸۵۸} ^{۸۵۹} ^{۸۶۰} ^{۸۶۱} ^{۸۶۲} ^{۸۶۳} ^{۸۶۴} ^{۸۶۵} ^{۸۶۶} ^{۸۶۷} ^{۸۶۸} ^{۸۶۹} ^{۸۷۰} ^{۸۷۱} ^{۸۷۲} ^{۸۷۳} ^{۸۷۴} ^{۸۷۵} ^{۸۷۶} ^{۸۷۷} ^{۸۷۸} ^{۸۷۹} ^{۸۸۰} ^{۸۸۱} ^{۸۸۲} ^{۸۸۳} ^{۸۸۴} ^{۸۸۵} ^{۸۸۶} ^{۸۸۷} ^{۸۸۸} ^{۸۸۹} ^{۸۹۰} ^{۸۹۱} ^{۸۹۲} ^{۸۹۳} ^{۸۹۴} ^{۸۹۵} ^{۸۹۶} ^{۸۹۷} ^{۸۹۸} ^{۸۹۹} ^{۹۰۰} ^{۹۰۱} ^{۹۰۲} ^{۹۰۳} ^{۹۰۴} ^{۹۰۵} ^{۹۰۶} ^{۹۰۷} ^{۹۰۸} ^{۹۰۹} ^{۹۱۰} ^{۹۱۱} ^{۹۱۲} ^{۹۱۳} ^{۹۱۴} ^{۹۱۵} ^{۹۱۶} ^{۹۱۷} ^{۹۱۸} ^{۹۱۹} ^{۹۲۰} ^{۹۲۱} ^{۹۲۲} ^{۹۲۳} ^{۹۲۴} ^{۹۲۵} ^{۹۲۶} ^{۹۲۷} ^{۹۲۸} ^{۹۲۹} ^{۹۳۰} ^{۹۳۱} ^{۹۳۲} ^{۹۳۳} ^{۹۳۴} ^{۹۳۵} ^{۹۳۶} ^{۹۳۷} ^{۹۳۸} ^{۹۳۹} ^{۹۴۰} ^{۹۴۱} ^{۹۴۲} ^{۹۴۳} ^{۹۴۴} ^{۹۴۵} ^{۹۴۶} ^{۹۴۷} ^{۹۴۸} ^{۹۴۹} ^{۹۵۰} ^{۹۵۱} ^{۹۵۲} ^{۹۵۳} ^{۹۵۴} ^{۹۵۵} ^{۹۵۶} ^{۹۵۷} ^{۹۵۸} ^{۹۵۹} ^{۹۶۰} ^{۹۶۱} ^{۹۶۲} ^{۹۶۳} ^{۹۶۴} ^{۹۶۵} ^{۹۶۶} ^{۹۶۷} ^{۹۶۸} ^{۹۶۹} ^{۹۷۰} ^{۹۷۱} ^{۹۷۲} ^{۹۷۳} ^{۹۷۴} ^{۹۷۵} ^{۹۷۶} ^{۹۷۷} ^{۹۷۸} ^{۹۷۹} ^{۹۸۰} ^{۹۸۱} ^{۹۸۲} ^{۹۸۳} ^{۹۸۴} ^{۹۸۵} ^{۹۸۶} ^{۹۸۷} ^{۹۸۸} ^{۹۸۹} ^{۹۹۰} ^{۹۹۱} ^{۹۹۲} ^{۹۹۳} ^{۹۹۴} ^{۹۹۵} ^{۹۹۶} ^{۹۹۷} ^{۹۹۸} ^{۹۹۹} ^{۱۰۰۰}

روزہ ہمارہنا ہے تیسرے یہ کہ کون کوناشنیدنی ہے بارکے کیونکہ جو بات رائق کہنے کے
 نہیں ہوتی ہے وہ لائق سننے کے بھی نہیں ہوتی سننے والا شریک کو نیدہ کا ہوتا ہے
 معصیت و کذب و غیبت میں حدیث میں آیا ہے المصتاب والمستمع شریکان فی الاثم
 اور اللہ نے فرمایا ہے ماعون للکذب اکالون للسمیت چوتھے یکہ ہاتھ پاؤں اور
 سارے جوارح کو ناشائستہ نگاہ رکھنے جو روزہ دار ایسا نہیں کرتا ہے اسکی مثال اس
 بیمار کی سی ہے کہ میوہ کھانیسے بچتا ہے اور زہر کھاتا ہے کیونکہ معصیت زہر ہے اور
 طعام غذا ہے زیادہ کھانا اور سکا زہر ہے اگرچہ اصل اسکی زہر ہے مگر کھانے سے ولیدہ صحت
 ہے نہ فرمایا ہے کہ بہت سے روزہ دار ہیں کہ نصیب انکار و زہر سے نہیں ہے مگر یہی بہوک و پیاس
 یہ وہ شخص ہے جو حرام افطار کرتا ہی بغیبت کرتا ہی جوارح کو ماضی سے نگاہ نہیں رکھتا یا بچوین یہ کہ
 وقت افطار کے زرق حرام و شبہ نہ کھائے بلکہ حلال خالص سے بھی زیادہ نہ کھائے کہ
 جب رات کو اس چیز کا تذکرہ کیا جو دن کو فوت ہو گئی تھی تو پھر کیا مقصود حاصل ہو گا
 کہ مقصود روزہ سے ضعیف کرنا شہوات کا ہے اور جب دوبارہ کھانا ایک بار میں کھانا
 تو شہوات اور زیادہ ہو گئی خصوصاً جبکہ طرح طرح کے طعام جمع کئے حالانکہ جب تک معدہ
 خالی نہ ہو گا دل صاف نہ ہو گا بلکہ سنت یہ ہے کہ دن کو بہت نہ سوئے تاکہ اثر ضعف و سستی
 کا اپنے اندر پائے اور جب رات کو متور نہ کر لیا اور جلد سورا تو نماز شب ادا کر لیا ولہذا نصرت
 نے فرمایا ہے کہ کوئی برتن جیسو پھر کر لیا جائے نزدیک اللہ کے معدہ سے دشمن تر نہیں ہے
 چنانچہ یہ کہ بعد افطار کے دل درمیان حیم و امید کے ہو کیا معلوم کہ روزہ قبول ہوا یا نہیں
 حسن بصری ناگزیر دن عید کے ایک قوم پر ہوا وہ لوگ نہیں رہے تھے اور کہیلے تھے کما
 دن لوگوں سے بڑا تعجب ہے جو ہستے ہیں اور اپنے حقیقت حال سے واقف نہیں ہیں اگر
 پردہ اوٹھا لیا جائے تو پھر کوئی نہ بیٹھے اور کہیل میں نہ لگے غرضکہ جو شخص روزہ میں ترک
 طعام و شراب پر قصر کرتا ہے اسکا روزہ ایک صورت بے روح ہے حقیقت روزہ کی یہ

کہ لاکھ کے شاہین کو انکو اسلا شہوت نہیں ہے اور بہائم کو شہوت غالب ہوتی ہے سو
جس آدمی پر شہوت غالب ہوگی وہ درجہ بہائم میں ہوگا اور جب شہوت مغلوب ہوگی تو
شاہین بنے گا کہ ہوگا یعنی صفت میں درمکان میں اور ملائکہ مقرب حضرت حق میں ثواب
یہ بھی حق سے نزدیک ہو گیا اور نہ بہائم سے نزدیک رہے گا پس جبکہ شام کو تدارک کیا او
شہوت پوری کر لی اور جو چاہا خوب کھایا یا ثواب شہوت قوی ہوئی نہ ضعیف اور روح
روزہ کی باتہ ذالی احیاء الاموات کما ہے فان قلت ان الفقہاء یصحون صوم من
اقتصر علی کف البطن والفرج وترک هذا المعانی قلت الفقہاء یصحون
شرط الظاہر ویسأل الیہم ما تیسر علی الصوم فاما علماء الآخرۃ فیصحون بال
القبول وبالقبول انی صول الی المقصود وبالمقصود التخلق بخلق من اخلاق
والافتراء بالملکۃ فی الکف عن الشخصیات بحسب الامکان انتہی

صفت روزہ

حضرت مسلم یون تو حیشہ ابجد و ناس سے کن رمضان میں سب سے زیادہ جو دو کم کرتے تھے
ان دنوں میں سخاوت و بخشش و صدقات و خیرات سب ایام ولیالی سے زیادہ کرتے اور
ذکر و نماز و اعتکاف و تلاوت قرآن میں تمام ساعات کو مشغول رکھتے اور اس ماہ عظیم کو
ساتھ عبادات گونا گوں کے مخصوص فرماتے ایک شخص کی شہادت پر روزہ رکھتے و شخص
کی شہادت پر افطار کرتے اور وقت افطار کے یہ دعا کرتے اللہم لاک صمت و علی زرق
افطرت رواہ ابو داؤد اور کبھی کہتے ذهب الظمأ و ابتلت العروق و ثبت الاجر
ان شاء اللہ اور شہنامی میں اگر حاجت غسل کی ہوتی تو رات ہی کو نہا لیتے اور جو کوئی
ہولے سے کپانی لیتا او سکوا حکم قضا کا افراتے اور کہتے ان اللہ هو الذی طعمہ و سقا
اور منصفہ و اشتقاق میں مبالغہ نہ کرتے ایک بار رمضان میں اعتکاف فوت ہو گیا تھا

شمال میں اوسکو قننا کیا کیا عشرہ اول میں کیا عشرہ اوسط میں اعتکاف کیا تھا جب
معلوم ہوا کہ شب قدر عشرہ اخیر میں ہوتی ہے تو پھر عشرہ اخیر پر موافقت کی نماز صبح پڑھ کر
مستکف میں داخل ہوئے مستکف ایک چشمہ تھا جو مسجد میں کھرا کیا جاتا وہاں تنہا بیٹھتے
ان سال ہر مہینہ ان اعتکاف کیا اور ذوق بارقرآن حضرت جبریل کو سنایا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

باب سوم بیان میں رکوۃ کے

اس باب میں کئی ایک فصلیں ہیں

فصل بیان میں وجوب رکوۃ وغیرہ کے

حدیث ابن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما بیان بخاندان اسلام کے ذکر رکوۃ دینے کا یہی کہا ہے رواہ التیحات
یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ جیسے فرضیت شہادتین و نماز و روزہ و حج کی ہے ایسی
فرضیت رکوۃ کی بھی ہے اور جو حکم تارک نماز و روزہ و حج کا عہد اسے وہی حکم تارک
رکوۃ کا بھی ہے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے اقلوا لی بسبب اقل لکم بالجنت
الصلوۃ والركوۃ والامانة والفرج والبطن واللسان رواہ الطبرانی یعنی
تم میرے لئے ان چہ چیزوں کے ذمہ دار ہو میں تمہارے لئے جنت کا ذمہ دار ہوتا ہوں
نماز رکوۃ امانت شہادہ شکر زبان مطلب یہ ہے کہ ان اعضا کے گناہوں سے بچو کہ
یہ منک ہوئیں اور نماز و رکوۃ بجا لاؤ گویا ذکر و سنجیات و مہلکات و نون کا فرمایا اور پھر
امانت بہشت کی دسی ابو ہریرہ کہتے ہیں ایک اعرابی نے کہا اسی رسول خدا جیسے ایسا کا
بتاؤ کہ میں جنت میں جاؤں فرمایا عبادت کر اللہ کی بے شکر نماز فرض قائم رکھ رکوۃ و
دے روزہ رمضان کا رکھ اوسے کہا واللہ میں نہ اسپر کچھ زیادہ کروں نہ اس سے کچھ
جب وہ پشت پھیر کر چلا تو فرمایا من سرۃ ان ینظر الی رجل من اهل الجنة فلینظر الی

هذا رواه البخاری ومسلم یعنی جبکہ حجی ہشتی آدمی کے دیکھنے کو چاہیے تو وہ اس شخص
 کو دیکھتے ہشتی ہے دوسری حدیث طویل ابو ہریرہ میں فرمایا ہے کہ جو سو نے چاندی والا حق
 زرہ و سیرامد انہیں کرتا ہے قیامت کے دن آگ کی تختیاں بنا کر اس سے اس کے پہلو پیشانی
 و پشت کو داغ دینگے جب وہ ٹھنڈی ہو جائیگی تو پہر گرم کر لینگے پچاس ہزار سال تک کے رن
 میں یہی ہو کر لگایا تاکہ کہ بندوں کا فیصلہ ہو بہر وہ اپنا رستہ طرف جنت یا نار کے لئے سیدھے
 حق میں تشریف لائے گو سفند والوں کے فرمایا ہے کہ یہ بہائم او سکوا اپنے پاؤں سے پامال کرنا
 تا آخر رواہ الشيخان ابن مسعود کا لفظ مرفوع یہ ہے جو شخص اپنے مال کی رکوة سنہین دیتا ہے
 وہ مال دن قیامت کے ایک گنہا سا بن بنا کر اس کے گلے کا ہار ہو گا اس کا مصداق اللہ کی کتاب
 میں ہے ولا یحسبن الذین یخیلون بما آتاهم اللہ من فضله الا یہ رواہ ابن ماجہ
 حدیث ابو ہریرہ میں منجملہ دن تین شخصوں کے جو سب سے پہلے داخل نار ہو گئے ایک اس شخص
 کو ذکر کیا ہے جو اپنے مال میں سے اللہ کا حق ادا نہیں کرتا ہے رواہ ابن خزیمہ ابن مسعود
 نے کہا امرنا باقام الصلوٰۃ وایاء الزکوٰۃ ومن لم یزک وہ فلا صلوٰۃ لہ رواہ الطبرانی
 وفی روایۃ من اقام الصلوٰۃ ولم یزک وہ لم یزک وہ فلا صلوٰۃ لہ رواہ احمد
 یعنی تارک رکوة کی نماز قبول نہیں ہوتی اور نہ وہ مسلمان ہے اور نہ او سا و علم نفع دے عمار
 بن خرم کا لفظ رفعاً یہ ہے اربع فرضھن اللہ فی الاسلام فمن جاء بثلاث لم یغنی
 عنہ شیئاً حتی یاتی بھن جمیعاً الصلوٰۃ والزکوٰۃ وصوم رمضان وحج البیت
 رواہ احمد یعنی جب تک یہ چاروں کام نہ لگتا تب تک تین کام کا کرنا کچھ بیکار آمد نہیں
 ہو گا اللہ نے قرآن میں نماز و رکوة کو ملا کر سب جگہ ذکر کیا ہے جیسے اقموا الصلوٰۃ و
 اتوا الزکوٰۃ اور فرمایا و یقیموا الصلوٰۃ و یؤتوا الزکوٰۃ و ذلک دین القیمہ ایک شخص
 نجدی نے حضرت سوال اسلام کا کیا تھا اور اسکے جواب میں ذکر نماز پنجگانہ و صوم رمضان و رکوة
 کا کیا اور سننے کا اسکے سوا مجھ پر کچھ اور بھی فرض ہے فرمایا لا الا ان تطوع او اس نے کہا

واللہ لا ادرید علی صلا ولا تقص فرایا الفلم للرحیل بن صدق متفق علیہ من حدیث
 طحطا بن عبید اللہ ابن عباس کہتے ہیں جب معاذ کو طرفین کے بیجا رہا فرایا اعلیٰ علیہ
 ان اللہ قد فرس علیہم صدقة تؤخذ من اغنیائکم وشر علی فقراکم متفق
 حدیث ابوہریرہ بن آیا ہے کہ ابو بکر صدیق نے کہا تھا واللہ لا فائز من فریق بین
 الصلوة والزکوة فان الزکوة حق المال الحدیث متفق علیہ غرض کہ زکوٰۃ
 ایک فرض ہے فرض دین سے اور ایک رکن ہے ارکان اسلام سے اور ایک ضروری
 ہے ضروریات شرع سے لکن اوسی مال میں واجب ہے جس میں کہ شارع نے واجب کی
 وہ احباب شارع بیان ہے اس آیت کاخذ من اموالکم صدقة واثقوا الزکوة
 جس طرح کہ بیان اقیمو الزکوة کا کیا ہے اہل علم نے اس جگہ بہت توسیع کی اور ایسے
 اسوال پر زکوٰۃ کو واجب کہا ہے چنانچہ رسول نے زکوٰۃ واجب نہیں کی بلکہ بعض اموال
 میں حضرت نے عدم وجوب کی صراحت فرمادی ہے جیسے یہ کہ گھوڑے اور غلام پر صدقہ
 نہیں ہے صحابہ اموال و جواہر و تجارت و خیرات رکنتے تھے حضرت نے اون سے نہیں
 کہا کہ تم ان چیزوں کی زکوٰۃ دو اور نہ مطالبہ کیا اگر ان اموال میں زکوٰۃ واجب
 ہوتی تو ضرور بیان فرماتے

قصہ

زکوٰۃ مال پر جب واجب ہوتی ہے کہ وہ مکلف ہو اسی لئے صبی و مجنون پر واجب نہیں
 ہے اور نہ انکی اولیا پر اخراج زکوٰۃ کے مال سے واجب ہے آیت قرآنی اسی پر دلیل ہے
 خذ من اموالکم صدقة تطہرہم و تنزکہم بھا تطہیر و تزکیہ صبی و مجنون کے کچھ
 نہیں ہیں بلکہ اموال عباد کے حرام ہیں انھیں کتاب و سنت حلال نہیں ہوتے ہیں مگر ان
 و طبیعت نفس سے یا اور دشرع سے جیسے زکوٰۃ دیت ارش شفعہ و نحو ہایہ مسئلہ اگرچہ

غلات راضی اہل فقہ مصطلح ہے لیکن حق یہی ہے جو اس جگہ لکھا گیا والہ اعلم الاوع زکوٰۃ چہ بین
 ایک زکوٰۃ چوپایہ جیسے شتر و گاؤں کو مسند رہا اسپ و خرو دیگر حیوانات انہیں زکوٰۃ نہیں ہے
 اسکی تفصیل اس جگہ ضرورت نہیں دوسری قسم زکوٰۃ کی معشرات ہیں کہ عشر پیداوار لیا جائے
 جیسے گندم جو خرامو نیز تیسری زکوٰۃ زرعیم چوتھی زکوٰۃ مال تجارت لیکن یہ ثابت نہیں ہے اگرچہ
 فقہاء نے واجب کہا ہے پانچویں زکوٰۃ فطر چھٹی زکوٰۃ رکاز یعنی دفین جاہلیت اس میں ایک
 خمس واجب ہے بلا اعتبار جولان جول و نصاب **ف** سونے چاندی پر جب ایک سال
 پورا کر جائے تو اوپر ربع عشر واجب آتا ہے نصاب سونے کے بیس ڈینار اور نصاب چاندی
 کے دوسو درہم ہیں اس مقدار سے کم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے زیور کی زکوٰۃ میں احادیث
 متعارضہ آئی ہیں اطلاق کنز کا زیور پر عبید ہے اگر حبسہ معنی کنز کے حاصل ہیں اور کنز
 اختلاف سے محیط ہے ہر سال زیور کا وزن کر کے ربع عشر لکھا جائے اگر وزن بست دینا
 و دوسو درہم سے کم ہو تو پورا دسہر کچھ زکوٰۃ نہیں ہے اسی طرح موتی و مشک وغیرہ پر زکوٰۃ نہیں ہے
 اور نہ اموال تجارت پر کیونکہ کوئی دلیل اسکے وجوب پر قائم نہیں اور جو استدلال قائلین وجوب
 کا مال تجارت پر ہے وہ مخدوش ہے قابل حجت نہیں ہے بلکہ یہی حدیث ابو ہریرہ رفعاً
 لیس علی المسلم صدقۃ فی عیدہ و کافر صدقۃ جو صحیح میں آئی ہے ظاہر اسکا عدم وجوب
 زکوٰۃ ہے جمیع احوال میں کیونکہ سوداگری گھوڑے اور غلام کی مروج ہے اور یہ کہنا ابن مندک
 کہ زکوٰۃ تجارت پر اجماع ہے صحیح نہیں ہے سب سے پہلے مخالفت اس اجماع کی تو ظاہر یہ ہے
 کی ہے اور یہ ایک بڑا اگر وہ ذی علم اہل اسلام کا ہے اس گروہ میں بڑے بڑے عالم باللہ و عار
 باللہ گزرے ہیں جیسے داؤد ابن خرم و شیخ محی الدین بن عربی وغیرہم رضی اللہ عنہم اسی طرح
 پرستگلات میں زکوٰۃ نہیں ہے جیسے گہر اور جانور کرایہ کے کیونکہ دلیل وجوب کی موجود
 نہیں ہے اور حدیث مذکور اسکو بھی شامل ہو سکتی ہے اگرچہ حاجت استدلال کی اس جگہ
 نہیں ہے کیونکہ قیام بمقام منع کافی ہے **ف** گندم و جو و ذرہ و تمر و زبیب میں عشر

پیداوار واجب ہے اور چاہے میں نصف عشر حدیث جاہلین فرمایا ہے کہ جسکو زکوٰۃ باران
 پانی دیا اور دین دسواں حصہ ہے اور جسکو بیلوں سے بیچا اور سین نصف عشر ہے رواہ احمد
 ومسلم والنسائی ابوداؤد نے لفظ عشر ہی زیادہ کیا ہے نصاب اسکے پانچ وسق میں آتا
 کہ مقدار میں زکوٰۃ نہیں آتی ہے ابن ماجہ واحمد کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ وسق ساٹھ صاع کا
 ہوتا ہے ابوداؤد کا لفظ یہ ہے کہ ساٹھ مخموم کو وسق کہتے ہیں میں کہتا ہوں کہ صاع چار
 مہ کا ہوتا ہے نہ بحساب اٹار انگریزی جو فی الحال رائج ہے نیم باؤ کم ایک سیر ہوتا ہے اس
 مقدار پر ساٹھ صاع کی بحساب فی صاع ستر نیم اٹار و عدد دہ اٹار ہو گئے یہ ایک وسق کا
 وزن ہے پانچ وسق کا وزن یکترار و پنجاہ اٹار ہوا حجتہ الہ البالغین کہتا ہے کہ دانہ وتر
 میں انازہ پنج وسق کا اسلئے مقرر کیا ہے کہ اسقدر غلہ ایک گروالے کو ایک سال تک
 کفایت کرتا ہے کیونکہ اقل بیت ایک میان ایک بی بی تیسرا خادم یا بچہ ہوتا ہے اور
 غالب قوت انسان کا ایک رطل یا ایک مد طعام ہوتا ہے سو جب ہر واحد انہیں کا اس قدر
 کما لیک کا تو انکے لئے ایک سال کو یہ مقدار کفایت کر لیک اور کچھ واسطے سالن وغیرہ جو ان
 کے بچ جائیگا ان پانچ چیزوں کے سوا جو اور چیزیں ہیں جیسے ساگ بہاجی وغیرہ یا دیگر کچھ
 زکوٰۃ نہیں ہے سفر السعاده میں کہا ہے حضرت کی عادت نہ تھی کہ گھوڑے وغلام و حجر
 خرخرہ و فواکہ سے جو کہ وزن میں نہیں آتے ہیں اور انکو ذخیرہ نہیں کیا جاتا ہے زکوٰۃ
 لین مگر رطل و غنیم کہ انکی زکوٰۃ لیتے اور خشک وتر میں کچھ فرق نہ کرتے ائمہ لکن
 شمس میں ایک عشر لینا بدلیل حدیث عمرو بن شعیب عن ابی عن جدہ واجب ہے رواہ
 ابن صاۃ پھر زکوٰۃ میں شتابی کرنا جائز ہے چاہے ایک دو سال کی زکوٰۃ پیشگی رہے
 امام پرواہ ہے کہ ہر جگہ کہ تو نگران سے مال زکوٰۃ لیکر اوسی جگہ کے فقیرین کو دے
 بدلیل اسکی حدیث صحاح ہے جو اوپر گذر چکی دوسری دلیل حدیث ابی حمیفہ ہے کہ ہمارے یہاں
 حدیث کی حضرت کا آیا ہمارے اختیار سے لیکر ہمارے فقر کو دیکھنا میں ایک عظیم بچہ تھا

بجگو بھی ایک شتر یا خرچہ الذمذی وحسنہ تیسری دلیل حدیث عمران بن حصین کی
 ہے اور گو صدقہ پناعل کیا تھا وہ جب پہر کر آئے کہا مال کہاں ہے کہا کیا مجھے مال کے لئے
 بھیجا تھا تم جہان سے عمد حضرت مسلم بن لیکر جہان خرچ کرتے تھے وہاں سے لیکر اب بھی
 پہنچے وہیں رکھا خرچہ ابوداؤد وابن ماجہ اس سے معلوم ہوا کہ ایک ملک شہر کی زکوٰۃ
 دوسرے ملک شہر میں نہ بھیجے جس جگہ کا مال ہے اسی جگہ کے اہل فقر پر تقسیم کرے
 یہی مذہب ہے حنفیہ کا بھی لیکن بعض نے کہا ہے کہ جب اس جگہ کے صرف فاضل ہو تو پہر
 اور جگہ صرف کرنا جائز ہے والد اعلم بہر مالک مال نے زکوٰۃ سلطان کو دیدی گو وہ ستمگزار
 تو ذمہ من کی کا پاک ہو گیا احادیث صحیحہ اسی پر دلیل ہیں جمہور کا مذہب یہی ہے کہ دنیا
 زکوٰۃ کا بادشاہ کو یا اسکے حکم سے اسکے نائب کو کفایت کرتا ہے گو سلطان اوس مال کو
 غیر صرف میں صرف کرے اور خواہ عادل ہو یا جائز **ف** زکوٰۃ دینے میں پانچ امر کا لحاظ
 کرنا چاہئے ایک یہ کہ نیت زکوٰۃ فرض کی کرے اور اگر کسی کو وکیل کرے تو وقت وکیل
 مقرر کر نیکی نیت کر لے یا وکیل کو اجازت دے کہ وہ وقت دینے کے نیت کر لے دوسرے
 یہ کہ جب سال تمام ہو جائے تو زکوٰۃ نکالنے میں جلدی کرے بے عذر تاخیر کرنا ٹھیک
 نہیں ہے زکوٰۃ فطر کو عید کے دن سے تاخیر نہ کرے اور رمضان میں تعجیل کرنا درست ہے
 نہ رمضان سے پہلے اور تعجیل مال کی سارے سال میں روا ہے اگر لینے والا درویش ہو
 تیسرے یہ کہ زکوٰۃ ہر جنس کی اوسی جنس سے دے اگر زر عروض سیم کے اور کندم عروض چو کے
 یا اور کوئی مال بمقدار قیمت کے دیگا تو مذہب امام شافعی میں روا نہ ہو گا چوتھے یہ کہ صدقہ
 اوس جگہ پر دے جہاں مال موجود ہو کیونکہ وہاں کے درویش مال پر آنکھ لگائے ہوتے
 ہیں اور اگر دوسرے شہر میں دے تو وہی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے پانچویں یہ کہ زکوٰۃ کو آٹھ قسم
 پر تقسیم کرے جب قدر کہ میسر آوین چنانچہ ہر قسم میں سے تین شخص سے کم نہوں اور سب
 جو میں نظر نہوں اگر ایک درہم زکوٰۃ ہو تو مذہب امام شافعی میں واجب ہے کہ ان سب کو

اور آٹھ قسم قسمت کرے پھر اوسکو تین شخص یا زیادہ میں جس طرح چاہے بانٹ دے گو سب کا حصہ برابر ہو اوسکے بعد غزالی نے کہا ہے کہ اس زمانے میں تین قسم کے لوگ کم تر ہیں آتے ہیں ایک غازی دوسرے مولفہ تیسرے عامل زکوٰۃ یا فقیر و مسکین و مکار تب و این السبیل و قرضدار ملتے ہیں ان میں سے ہر کسی کو زکوٰۃ پندرہ آدمی سے کم کو دے نہ سب شافعی کا اس مسئلہ میں مکمل ہے یعنی یہ کہ بدل کرے دوسرے یہ کہ سب کو دے اکثر لوگ اس زمانے میں بابت ان دو مسکون کے مذہب امام ابو حنیفہ کو اختیار کرتے ہیں ہکرو امید ہے کہ ماخوذ نہ ہوں انتہی

قصہ

مصرف زکوٰۃ آٹھ گروہ ہیں بموجب نص قرآن انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا والمؤلفۃ قلوبہم وذل الرقاب والغارمین و فی سبیل اللہ وابن السبیل قرینۃ من اللہ واللہ علیم حکیم ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ قسمت زکوٰۃ کا خود اللہ تعالیٰ متولی ہوا ہے اوسنے کسی اور کو اوسمیں اختیار نہیں دیا آٹھ چیزیں مصرف کے مقرر فرمائے حدیث زیاد بن حارث مدائمی میں آیا ہے کہ ایک مرد نے حضرت کے کماجھے صدقہ دو فرمایا ان اللہ لہم منی بھکھو نبی ولا غیر لا فی الصدقات حتی حکم فیہا ہو فجزاھا ثانیۃ اصناف فان کنت من تلک الاجزا عظیمۃ رواہ ابوداؤد وطارک باختلاف ہے کہ ان سب اجزاء کا استیعاب کرنا چاہئے یا جو ممکن ہو ایک قول یہ ہے کہ سب کو دینا چاہئے کوئی جزو باقی نہ رہے شافعی اور ایک جماعت اسی کا قائل ہے دوسرے قول یہ ہے کہ استیعاب کچھ واجب نہیں ہے بلکہ ایک قسم کو سب دینا چاہئے بلکہ اگر باقی اقسام موجود ہی ہیں اور ایک ہی قسم کو دیا تو سب ہی درست ہے مالک اور ایک جماعت سلف و خلف اسیکی قائل ہے عمر و حذیفہ و ابن عباس و ابو العالیہ و سعید بن جبیر

رسیون بن ہران کا قول یہی ہے ابن جریر نے کہا وہو قول عامۃ اهل العلم
 اس بنیاد پر ذکر انسان ہشتگانہ کا اسمجگہ واسطے بیان مصروف کے ہے نہ واسطے وجوب
 استیعاب کے ولو جواہر المجاہد والمواخذۃ مکان غیر ہذا واللہ اعلم بہ والست
 فقر کو بقیہ انواع پر اسلئے مقدم کیا کہ یہ لوگ بہ نسبت غیر کے زیادہ تر محتاج ہوتے ہیں
 بسبب شدت فقر وفاقہ و حاجت کے بحسب شہرت ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک مسکین فقیر سے
 بھی بدتر حال والا ہے وہو کہ اقال احمد عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے فقیر وہ
 نہیں ہے کہ جسکے پاس مال نہیں ہے فقیر وہ ہے جو اخلق کسب ہو ابن علیہ نے کہا
 اخلاق محارب کو کہتے ہیں نزدیک ہمارے لکن جمہور بخلاف اسکے ہیں ابن عباس و جابر
 و حسن بصری و ابن زبیر سے مروی ہے اور اسی کو ابن جریر اور غیر واحد نے اختیار کیا ہے
 کہ فقیر وہ ہے جو پارسا ہو لوگوں سے کچھ نہ مانگے اور مسکین وہ ہے جو سوال کرے طواف
 کرے لوگوں کے پیچھے لگے تدارہ نے کہا فقیر وہ ہے جو دیکھا ہو مسکین وہ ہے جو
 تندرست ہو ابراہیم نے کہا مراد اسمجگہ فقر و مہاجرین ہیں سفیان ثوری نے کہا یعنی
 اعراب کو زکوٰۃ میں سے کچھ نہ دیا جائے سعید بن جبیر و سعید بن عبد الرحمن سے بھی اسبطر
 مروی ہے مگر نہ نے کہا تم فقر و مسکین کو مسکین نہ کہو مسکین تو اہل کتاب ہیں اس
 کلام ابن کثیر رحمہ فرمایا غرالی نے کیا سعادت میں کہا ہے کہ پہلی قسم فقیر ہے فقیر وہ ہے
 جو کچھ چیز نہ رکھتا ہو اور کچھ کسب نہ کرتا ہو اگر ایک دن کا قوت اور بدن پر کپڑا رکھتا ہے
 تو وہ فقیر نہیں ہے ہاں اگر آدھے دن کا قوت رکھتا ہے اور اسکے پاس پیرہن بے دستا
 یا دستار بے پیرچہ ہو تو وہ درویش ہے اور اگر آلہ سے کسب کر سکتا ہے اور کوئی آلہ نہیں ہے
 تب بھی وہ درویش ہے اور اگر طالب علم ہے اور کسب میں مشغول ہو نیسے علم سے باز رہتا
 تو بھی درویش ہے سو ایسی درویشی والے کم ملتے ہیں مگر اطفال اسکی تدبیر یہ ہے کہ
 ایسا درویش ڈھونڈے جو عیال دار ہو فقیر کو جمعہ اوں اطفال کا سپرد کر دے دوسری

انجہ مسکین ہے سو چھ کا خرچ مہم دخل سے زیادہ ہو گو وہ خانہ و چاند رکھتا ہو تو وہ مسکین ہے
 لیکن جو کہ کفایت یک سالہ نہیں رکھتا ہے اور کمائی یا وسکو و فائزین کرتی تو جائز ہے کہ اوسکو
 اتنا دین کہ ایک سال کو لیں ہو اور اگر فرش و خور خانہ رکھتا ہے اور کتاب ہی رکھتا ہے
 لیکن اوسکی طرف محتاج ہے تو بھی مسکین ہے اور اگر کچھ حاجت زیادہ رکھتا ہے تو جو
 مسکین نہیں ہے تیسری نوع وہ لوگ ہیں جو زکوٰۃ کو جمع کرتے ہیں اور تحقیق کو پہچان
 میں انکی ضرورتی اسی مال زکوٰۃ سے دیوے نوع جو متی مولفۃ القلوب ہیں اگر ایک مختصر
 مسلمان ہو جائے تو اوسکو اسلئے مال دین کہ اور ول کو بھی رغبت اسلام میں ہو نوع پنجم
 رکات ہے کہ کسی کا غلام ہو اپنی جان کو آقا سے کسی قدر مال لیا کر دینے پر خرید لے اور قسط
 مقرر کرے چھٹی نوع وہ شخص ہے کہ قرض دار ہو لیکن یہ قرض بابت کسی مصیبت کے لیا ہو
 خولہ درویش ہو یا تو نگر بلکہ وہ قرض کسی مصلحت کے لئے لیا ہو کہ فتنہ دب جائے یا توین
 نوع غازی ہیں کہ انکی کچھ تنخواہ کچھری سے مقرر نہ ہو اگرچہ تو نگر ہوں راہ کا ساز و برگ
 انکو مال زکوٰۃ سے دیا جائے آٹھویں قسم مسافر ہے جسکے پاس زاد راہ نہیں ہے یا اپنے
 شہر سے سفر کو جاتا ہے اور سکو بقدر زاد و کرایہ کے زکوٰۃ میں سے دین **ف** جو شخص
 کہے کہ میں درویش یا مسکین ہوں اوسکی بات قبول کرنا درست ہے جبکہ یہ معلوم نہ ہو کہ
 وہ ہوٹا کرتا ہے لیکن مسافر و غازی اگر سفر و غرا کو نہ جائیں تو زکوٰۃ کو اونسے واپس کر
 رہے باقی اقسام ششگانہ اور کا سختی ہونا معتد یوگون کے کہنے سے معلوم ہو سکتا ہے
 انہی کلام الغیر **رح** **ف** مستوی شرح موطا میں کہا ہے فقیر نزدیک ابو حنیفہ رحمہ
 وہ شخص ہے جو نصاب سے کم رکھتا ہے یا بقدر نصاب کے لیکن وہ نصاب بڑھتی نہیں ہے
 حاجت میں مستغرق ہے مسکین وہ شخص ہے جو کچھ ہی نہیں رکھتا محتاج سوال کا دا
 قوت کے یا بدن چھپانے کے ہے اور عامل کو بقدر اوسکے عمل کے دین خواہ فقیر ہو یا غنی
 اہل علم اسی پر ہیں مولفۃ القلوب دو طرح ہیں ایک وہ جو مسلمان ہوئے اور انکی نیت

نہ عینت کا دوسرے وہ جنکو کوئی شرف حاصل ہے اونکے دینے میں توقع ہے اسلام غیر کی
 ابو حنیفہ نے کہا سہم انکا بسبب غلبہ اسلام کے ساقط ہے رقاب سے مراد مکاتب میں
 نزدیک شافعیہ و حنفیہ کے تمام نزدیک ابو حنیفہ کے وہ ہے جس پر قرض ہے اور مالک نصایب کا
 فاضل دین سے نہیں ہے یا او سکال لوگوں پر ہے لکن لے نہیں سکتا ہے سبیل الہ
 سے مراد غازی ہیں جنکے لئے فیئ نہیں ہے ابو حنیفہ کے نزدیک انکا فقر شرط ہے اور
 شافعی کے نزدیک باوجود غنا کے بھی اونکو دیا جاسکتا ہے ابن السبیل سے مراد غریب
 منقطع عن المال ہے نزدیک ابو حنیفہ کے یا وہ جو سفر کو جانا چاہتا ہے یا سفر میں ہے
 نزدیک شافعیہ کے پھر ان اقسام ہشتگانہ میں اسلام کا ہونا شرط ہے نزدیک اہل علم کے
 اور نزدیک شافعی کے استیعاب انواع ہشتگانہ کا واجب ہے اگر عامل ہو ورنہ ہفت
 قسم کا اور برابر ہی کرنا درمیان اصناف کے نہ درمیان آحاد کے واجب ہے اور ابو حنیفہ
 کے نزدیک صنف واحد و شخص واحد میں صرف کرنا بھی جائز ہے مالک نے کہا اگر نزدیک
 ہمارے تقسیم صدقات میں یہ ہے کہ یہ تقسیم نہ ہو مگر بروجہ اجتہاد طرفے والی کے جو لئے
 صنف میں حاجت و عدد ہو اوسی کو والی اپنی راسی کے موافق اختیار کرے اور قریب
 کہ بعد ایک سال دو سال کے یا سالہا سال کے پھر وہ ایک صنف سے طرف دوسرے
 صنف کے نقل کرے و علی هذا ادرکت من ارضی من اهل العلم انتھی شوکانی
 نے فرمایا ہے کہ ائمہ تفسیر و حدیث و فقہ و کلام نے اصناف ہشتگانہ پر اور جو کچھ ہر صنف میں
 معتبر ہے کلام طویل کیا ہے حق یہ ہے کہ معتبر صادق آنا و صنف کا ہے شرعاً یا لغتاً جو پھر
 یہ بات صادق آئے کہ وہ فقیر ہے وہ مفقر ہے زکوٰۃ کا اسی طرح حال ساکن و صنف کا
 ہے اور جب واسطے و صنف کے کوئی حقیقت شرعیہ نہ ہو تو پھر رجوع کرنا طرف مدلول لغت کے
 اور تفسیر کرنا او سکال بطور لغت کے واجب ہے سو جو شرط و اعتبارات اہل علم نے ذکر کئے
 ہیں اگر وہ مدلول و صنف میں لغت یا شرعاً داخل ہیں یا کوئی دلیل او پر دلالت کرتی ہے

تو وہ اس اعتبار کے ہیں ورنہ کسی ایک بات کا بھی اعتبار نہیں ہے۔ **ابو داؤد** میں کتابوں
 یہ بات اہل امارت سے ثابت ہو سکتی ہے جو کہ متعلق انواع ہشت گزہ ہیں اس لئے پہلے
 ان کو ذکر کیا جاتا ہے پھر لغت سے معنی یہ ایک لفظ کے لکے جائینگے ایک نوع فقر اور میں ابن
 نے رفعا کہا ہے لا تحل الصدقة لغنی ولا لذی صرة سوى رواية احمد و
 ابوداؤد و الترمذی و لا حمدا یضاه النسانی و ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ
 مثله عنید الترمذی کہتے ہیں کہ دو آدمیوں نے اونٹ لے کر کہا کہ ہم پاس حضرت کے صدقہ
 کا سوال کرنے گئے تھے حضرت نے ہکو نظر غور سے دیکھا مشہد پایا فرمایا ان مشتملاً
 اعطیتکما و لا حظ فیہما لغنی و لا لقوی مکتب روایۃ احمد و ابوداؤد
 و النسانی باسناد حید قوی و دوسری مصنف مساکین ہیں اس باب میں حدیث
 ابو ہریرہ رفعا یون آئی ہے لیس المسکین بهذا الطواف الذی یطوف علی الناس
 فترده اللقمة و اللقمتان و التمرۃ و التمرتان قالوا فما المسکین یا رسول اللہ
 قال الذی لا یجد غنی یغنیہ و لا یفطن لہ فتیصدق علیہ و لا یسأل
 الناس شیئاً روایۃ الشیخان متفق سوم عالمین میں جو مال زکوٰۃ او گنا تھے ہیں
 وہ اس مال سے مستحق ایک قسط کے ہیں لکن یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اقربا رسول خدا ﷺ
 سے ہوں کہ جن پر صدقہ حرام ہے کیونکہ صحیح میں آیا ہے کہ عبد المطلب بن ربیع بن المارث
 اور فضل بن عباس نے حضرت کے پاس جا کر سوال کیا تھا کہ ہکو عامل صدقہ مقرر کر دو
 فرمایا ان الصدقۃ لا تحل لمحمد و لا لآل محمد اضاہی او ساخر الناس مصنف
 یہارم مؤلفۃ القلوب ہیں یہ کئی قسم ہیں ایک وہ جن کو اس لئے دیا جاتا ہے کہ اسلام لائے
 جہل حضرت نے صفوان بن امیہ کو غنائم حنین سے دیا تھا حالانکہ وہ حنین میں مسلمان
 ترک حاضر ہوئے تھے صفوان کہتے ہیں فلم یزل یعطینی حتی صار احب الناس
 الی بعد ان کان البغض الناس الی روایۃ احمد و مسلم و الترمذی و دوسرے

وہ جنگو اسلئے دیا جاتا ہے کہ وہ پکے مسلمان ہو جائیں اور انکے دل مسلمانہ پر ثابت رہیں
 جس طرح کہ حضرت نے دن جنین کے ایک جماعت منادی طلقا و اشراق کو سوسو اوٹ
 عطا کئے تھے اور فرمایا تھا انی لا عطلی الرجل وغیرہ احب الی منہ خشیتہ ان
 یکبہ اللہ علی وجہہ فی نار جہنم صحیحین میں ابو سعید سے آیا ہے کہ علی بن ابیطالب
 کچھ کچا سونا مع خاک کے میں سے پاس حضرت کے بھیجا تھا حضرت نے چار شخصوں
 میں تقسیم کر دیا اقرع بن حابس عیینہ بن بدر ^{نسط} علقمہ بن علاشہ زید الخیر اور فرمایا انا الفہر
 یعنی میں انکی تالیف کرتا ہوں تیسرے وہ جنگو اسلئے دیا جاتا ہے کہ انکے فطری
 یعنی ہمہ اسلام لے آئیں چوتھے وہ جنگو اسلئے دیا جاتا ہے کہ وہ اپنے پاس کے لوگو
 سے صدقہ و گناہ کر لائیں با حوزہ مسلمین سے اطراف بلاد کا خرد و در کرین اسکی تفصیل
 کتب فروع میں ہے یہ بات کہ بعد حضرت کے اب بھی سولفہ کو دیا جائے یا نہیں
 اس میں خلاف ہے عمرو بن شعیب اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ اب بعد حضرت کے نہ دیا جا
 اسلئے کہ اللہ نے اسلام اور اہل اسلام کو عزت بخشی بلاد میں متمکن کر دیا اور رقاب عباد کو
 انکے لئے ذلیل فرما دیا دوسروں نے کہا نہیں بلکہ دینا چاہئے اسلئے کہ حضرت نے بعد
 فتح مکہ اور شکست ہوازن کے دیا تھا اور یہ ایک امر محتاج الیہ ہے انہیں صرف کرنا چاہئے
 مسند پنجم رقاب میں حسن بصری و مقاتل بن حیان و عمر بن عبد الغزیز و سعید بن جبیر و نخعی
 و زہری و ابن زید نے کہا امر اس سے مکاتبتیں ہیں ابو موسیٰ اشعری سے بھی اسکی
 لگ ہنگ روایت ہے یہی قول ہے شافعی و لیث کا ابن عباس و حسن نے کہا ازاد
 کرنا گردن کا رکوع سے لایا اس پر ہے یہی مذہب ہے احمد و مالک اسحق کالینی لفظ رقاب
 عام ہے اس سے کہ مکاتبت کو دے یا کوئی بردہ خرید کر کے آزاد کر دے ثواب میں اعتقاد
 و فک رقبہ کی بہت سی احادیث آئی ہیں اور حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے ثلاثۃ
 حق علی اللہ عونہم الغازی و سبیل اللہ و المکاتب و المبدین یرید الاکاداء

رواہ احمد و اہل السنن الا ابا داؤد صنف ششم غازی میں یہ کس قسم میں
 ایک وہ جو تحمل خمالہ یا ناسن قرض ہے اور وہ قرض اسکے گلے لگا ہے اللہ یہ مال کی طرف
 شکست ہو گیا ہے یا اور قرض میں قرضہ ہو گیا ہے یا کسی مصیبت میں کس بہر اس سے
 توبہ کر لی ہے تو ایسوں کو مال زکوٰۃ میں سے دینا چاہیے اصل اس باب میں حدیث قبیبہ
 بن عمار قی بلالی ہے کہ مجھ پر خمالہ تھائی حضرت کے سوال کیا آیا صدقہ آئے تک نہیں میرا
 تجھ کو لادینے کے پہر فرمایا یا قبیبہ ان المسئلة لا تحل الا لاحد ثلاث رجل تحمل
 خماله فخلت له المسئلة حتى یصیبھا کذا یمسک ورجل اصابته جائحة
 ابتاحت ماله فخلت له المسئلة حتى یصیب قواما من عیش اذ قال سدا ادا
 من عیش ورجل اصابته فاقه حتى یقوم ثلاثه من ذوی الحجج قوام
 یقولون لقد اصابنا فانا فاقه فخلت له المسئلة حتى یصیب قول ما من
 عیش اذ قال سدا ادا من عیش فما سوا عن من المسئلة سمعت یا کلاما
 سجد رواہ مسلم صنف ہفتم سبیل اللہ ہے ان میں ایک تو غازی میں جب تک کہ حق
 دیوان میں نہیں ہے اور نزدیک امام احمد حسن و اسحق کے حج بھی بدلیل حدیث داخل
 سبیل اللہ ہے لیکن یہ لفظ اپنے عموم سے شامل جملہ وجوہ خیرات و محاسن اسلام ہو سکتی ہے
 اگرچہ تصریح اس کی کسی جگہ نہیں دیکھی خصوصاً ایسے حال میں کہ اکثر اصناف میں نہیں آتے
 یا زکوٰۃ او ناو دیکر کچھ پائل زکوٰۃ کا فاضل بچتا ہے اس لفظ کی تحقیق کے لئے کثرت تفاسیر کتاب
 کے مجموعہ کے باوجود ہے صنف ہشتم ابن السبیل ہے جو کہ مسافر راہ گذر ہوتا ہے اور اسکے
 پاس کچھ نہیں ہے جس سے کہ وہ اپنے سفر پر دلے او سکودقات میں سے اتنا
 دینا چاہیے کہ وہ اپنے شہر کو پہنچ جائے اگرچہ دیوان او سکامال ہو یہی حکم اس شخص کا
 جو اپنے شہر سے سفر کرنا چاہتا ہے اور اسکے پاس کچھ نہیں ہے تو او سکولقد راہ و شد
 کے مال زکوٰۃ میں سے دینا چاہیے دلیل اس پر ایک تو یہی آیت ہے دوسری دلیل حدیث

ابو سعیدؓ کہ حضرت نے فرمایا لا تحل الصدقة لغنی الا الخمسة العاقل علیہا اور جل
 اشتراھا بمالہ او عام او غاشر فی سبیل اللہ او مسکین نقد علیہ صنفان اھدی
 لغنی رواۃ ابو داؤد وابن ماجہ و سمرقنظ ابو سعید خدری کا مرفوعاً یون سے لا تحل
 الصدقة لغنی الا فی سبیل اللہ وابن السبیل او جارفقیر فہدی لك او یدعوک
 رواۃ ابو داؤد ان احادیث میں تامل کرئیے اور انکے الفاظ میں غور فرمائیے تحقیقت میں
 ہر ایک نوع کی ان انواع ہشتگانہ سے ظاہر ہوتی ہے رہا بیان ان انواع کا از روی لغت کے
 سو صراح میں کہا ہے فقیر و رویش کہ اندک چیز سے وارد مسکین آنکے پیچ ندر و یقال تخل
 ایضاً پہر لفظ الف کے نیچے لکھا ہے تالیف ساز واری دادن دو چیز رہا ہم وصلة المولفۃ
 قلوبہم لفظ کتب کے تحت میں لکھا ہے کتابت بہا ہی بندہ بروی بریدہ کردن مکاتب
 بندہ بہا بروی بریدہ لفظ غرم میں لکھا ہے غریبہ هو الذی له الدین والذی علیہ الدین
 لفظ غرم میں لکھا ہے غرو با دشمن دین جنگ کردن وهو غار و هو غار لفظ سبیل میں لکھا ہے
 سبیل راہ و ابن السبیل روندہ و آئندہ منتہی مافی الصراح **ف** بنی ہاشم اور انکے موالی
 یعنی خلام و کنیز پر لینا زکوۃ کا حرام ہے بدلیل حدیث مرفوع ابو ہریرہ انا لانا کل الصدقة
 و فی لفظ انا لا تحل لنا الصدقة وهو فی الصحیحین وغیرہما ابو رافع کا لفظ رفعاً ہے
 ان الصدقة لا تحل لنا وان موالی القوم من انفسہم رواۃ احمد و ابو داؤد
 والنسائی والترمذی وصحیح ابن حبان ابن خزيمة وصحیح ابن قسیر لکھا ہے
 لا تغلہ خلافا فی ان بنی ہاشم لا یحل لھم الصدقة المفروضۃ انتفی اور ابن سلطان
 نے شرح سنن میں اس پر اجماع کو حکایت کیا ہے اسی طرح بنی ہاشم کا دینا زکوۃ فرض دو سہری
 بنی ہاشم کو بھی منع ہے وہ آل چیز صدقہ حرام ہے او نہیں اختلاف ہے اظہر یہ ہے کہ ہر ادنی ہاشم
 میں اور حکم انکے موالی کا وہی حکم النکاح ہے اور جو اغنیاء و اقویاء مسکین میں او پیر میں زکوۃ
 لینا حرام ہر اسکی دلیل گزر چکی جبکہ بالغہ میں لکھا ہے وہ تو نگرہی جو مانع ہے سوال سے مقدار اسکا

ایک اوقیہ یا پچاس درہم بین اور یہ بھی آیا ہے کہ جسکے پاس صبح وشام کا کمانا ہو وہ غنی
 ہے سو یہ حدیثیں کچھ متعارف نہیں ہیں اسلئے کہ مراتب آدمیوں کے مدارج مختلفہ ہیں
 اور ہر شخص ایک طرح کا کسب کرتا ہے جسکو چھوڑ نہیں سکتا حرفہ والا معذور ہے جب تک
 کمالات حرفہ پائے کشتکار معذور ہے جب تک کہ آلات زرع پائے تاجر معذور ہے
 جب تک کہ صناعت ہاتھ آئے اور جوہر باد پر ہوا و سکو صبح وشام کا رزق غنائم سے
 دیا جائیگا جس طرح کہ صحابہ کا حال تھا اسلئے ضابطہ اس جگہ یہی پچاس درہم ہیں اور
 ہر شخص حال یا محتاج ہے اور مثل رائے ہے اوسکے لئے ضابطہ وہی قوت صبح وشام کا
 ہے انتہی **فصل** صدقہ فطر ایک صاع ہے قوت متعارف سے طرفے ہر فرد کے عید و حرم و
 ذکر و انشی و صغیر و کبیر اس باب میں احادیث کثیرہ آئی ہیں اور غلام کی طرف سے سید پر واجب
 ہے اور صغیر کی طرف سے منفق پر و نحوہ اور نماز عید سے پہلے دیدے اور جسکے پاس ایک
 رات دن کا قوت ہونہ زیادہ اوسپر فطرہ نہیں اور مصرف اس صدقہ کا وہی مصرف زکوٰۃ کا
 ہے اسلئے کہ حضرت اسکا نام زکوٰۃ رکھا ہے اور فرمایا ہے من اداها قبل الصلوٰۃ ففی
 زکوٰۃ مقبولۃ اور ابن عمر نے کہا ہے ان رسول اللہ صلحہ امر بن زکوٰۃ الفطر
 لکن فقیر کو مقدم کرے پھر جو بچے وہ سائر انواع میں صرف کرے مگر سفر السعاده میں
 کہا ہے حضرت یہ صدقہ خاص فقر کو دیتے تھے اصناف ہشتگانہ پر تقسیم نہ فرماتے اور نہ
 اسکا حکم دیا ہے وہ قال بالعلماء معذور کرنا اسکا اقسام ہشتگانہ پر جائز ہے اور
 مساکین کو خاص کرے انتہی **فصل** جس مال کی زکوٰۃ نہیں دی جاتی ہے اوسکو کنسر کہتے
 ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے والذین یکنزون الذہب والفضۃ ولا یتقوۃا فی
 سبیل اللہ نبشہرہم بعدذاب الیموم محج علیہا فی نار جہنم فتکوی ہاجبا
 وجہہم و یمسحون علیہم و ھذا ما کنزتمہ لا تفسد فیہ و قوا ما کنتم تکتزون ابن عمر
 نے کہا ہے الذکر ھو المال الذی لا تؤدی زکاتہ و دوسر الفطران کا یہ ہے ما ادئی

زکوٰۃ فلا یس بکنزوان کان تحت سبع ارضین وما کان ظاهراً لا تؤدی زکوٰۃ
 فھو کنز اسی طرح ابن عباس وجابر وابو ہریرہ سے بھی سو قنار و مرفوعاً مروی ہے عمر بن
 خطاب نے بھی مانند اسکے کہا ہے کہ ایسا مال ادیت نہ کوئے فلا یس بکنزوان
 کان مدفوناً فی الارض و ایسا مال لحد و گز زکوٰۃ فھو کنز کیسی بہ صاحبہ
 ان کان علی وجہ الارض بخاری میں ابن عمر سے نقل کیا ہے کہ یہ حکم قبل نزول آیت
 زکوٰۃ کے تاجیب آیت زکوٰۃ کی اور تدری تو اللہ نے زکوٰۃ کو طہرت اسوال شہیرہ ابی عمر بن عبد اللہ
 و عمر اک بن مالک نے کہا ہے اس آیت کو قولہ **تعالیٰ** خذ من اموال الصمد
 نے منسوخ کر دیا ابو امامہ نے کہا حلیہ سیون سبخلہ کنز کے ہے بین تم سے وہی بات
 کتا ہوں جو میں نے حضرت سے سنی ہے علی مرتضیٰ نے فرمایا ہے اس وجہ آلاں فما
 دو تھا نفقۃ فاما کان اکثر من ذلک فھو کنز ابن عمر نے کہا ہذا غریب وقد جاء
 فی مدح الثقل من الذھب والفضۃ و ذم التکنز منھا احادیث کثیرۃ انتھت

صفت زکوٰۃ

عادت حضرت کی زکوٰۃ و صدقات دینے میں مراعات فقر کی مع مراعات اصحاب اموال کے
 متی دونوں جانب کو اقصیٰ غایت تک ملحوظ رکھتے زکوٰۃ کو تین طرح کے مال میں جنکا دوران
 درمیان خلق کے اکثر رہتا ہے اور لوگوں کو اسکی حاجت ہوتی ہے واجب قرار دیتے
 ایک کشت و میوہ دوم بہیمۃ الانعام جیسے شتر و گاؤ و گوسفند سوم زر و سیم کہ قوام
 خلق کا اسی پر ہے زر و ثمار میں وقت و رو کرنے اور پکنے کا مقرر رکھا اور یہ کمال
 عدل ہے اور موافق ہر شخص کے سعی کی تحصیل مال میں اور اسکی سہولت و مشقت
 کی مقدار واجب میں تفاوت فرماتے اور جو مال بے مشقت و تکلف ہاتھ آتا ہے جیسے
 گنچ و سمین سال کا آنا معتبر نہ کیا بلکہ حسب وقت ہاتھ آئے تب ہی زکوٰۃ واجب دے

وہ ایک خمس ہے اور جو مال مشقت و کلفت سے ہاتھ آتا ہے اوسمین ایک عشر واجب
 کیا ہے جیسے پہلے کہیتی کہ آب باران سے حاصل ہوا اور جو مال محتاج زیادہ کلفت کا ہو
 جیسے دولابی و چاسی یا خریداری آب سے یا مانند اوسکے اوسمین نصف عشر رکھا ہے
 غرض کہ ہر نوع مال میں مطابق مسامحت حال کے ایک نصاب مقرر فرمائی ہے فقر و بین
 دو سو درہم اور زوہب میں بیس مثقال اور غلات و شمار میں آٹھ سو سن شرعی کہ پانچ
 اونٹ کا بار شتران عربی سے ہوتا ہے اور گوسفند میں چالیس گاؤں میں تیس شتر میں
 پانچ ہر جسکو اہل زکوٰۃ جانتے اوسکو زکوٰۃ دیتے اور اگر کوئی زکوٰۃ مانگتا اور اوسکا حال
 معلوم نہ ہوتا تو اوسکو بھی دیتے اگر معلوم ہو جاتا کہ وہ غنی ہے تو فرمادیتے کہ غنی کا حصہ
 اس زکوٰۃ میں نہیں ہے اور نہ اس شخص کا حصہ ہے جو کمائی کر سکتا ہے ^{اور نہ} ^{میں} ^{شمار}
 یہی تھی کہ جس شہر یا گاؤں کی زکوٰۃ ہوتی اوسی جگہ کے فقرا پر صرف کرتے اگر کچھ بچ
 جاتا مذہب میں پاس حضرت کے لاتے یہاں کے فقیر وں کو دیتے حبیب کوئی پاس آپکے
 زکوٰۃ لاتا اوسکو وعادیتے اللهم بارک فیہ و فرأہلکہ کہی کہتے اللہ وصل علیہ اور
 مستصدق کو اس سے منع فرماتے کہ وہ مال اپنے صدقہ کا خرید کرے اور شتران صدقہ کو
 اپنے دست مبارک سے داغ دیتے غالباً یہ داغ کان پر دیا جاتا تھا اور کہی واسطے مصالح
 مسلمان کے مال صدقہ پر قرض لیتے اور وقت ضرورت کے زکوٰۃ دو سالہ پیشگی طلب
 فرماتے زکوٰۃ فطر کے لئے کوچہ و بازار میں منادی بھیجتے کہ سن لو زکوٰۃ فطر ہر مسلمان مرد
 و زن و آزاد و بندہ و خرد و بزرگ پر واجب ہے دو مد گندم یا ایک صاع طعام نشائی میں
 آیا ہے جب علی خلیفہ ہوئے کہما اللہ نے تمپر وسعت کی ہے تم بھی وسعت کرو ایک
 صاع گندم وغیرہ دیا کرو عادت نبوی یہ تھی کہ زکوٰۃ فطر نماز عید سے پہلے دیتے اور فرماتے
 من ادھا بعد الصلوٰۃ فھی صدقۃ من الصدقات ظاہر اس حدیث کا یہ ہے کہ
 فطر بعد نماز کے کافی نہیں ہوتا ہے بعض علماء اسکے قائل ہیں کہ صرف کرنا فطر انواع

ثمانیہ میں جائز نہیں ہے بلکہ خاص ہے ساتھ مساکین کے اور صدقہ تطوع کو بہت
دوست رکھتے اور اسکے دینے سے ایسے خوش ہوتے جتنا کہ خیل لیسر و خوش ہوا
جس قدر راہ حق میں صرف کرتے اسکو بہت نہ جانتے اور کم مہی نہ سمجھتے اور جو کوئی
آپ سے کچھ مانگتا اگر وہ چیز حاضر ہوتی تو دیتے اندک یا بسیار اور داد و دہش آپ کی
ایسی تھی کہ گویا کچھ غنیمت قرار نہ تھا اور جب محتاج کو دیکھتے اپنا کھانا پینا دیدیتے اور عطا
و صدقہ میں تنوع فرماتے مال والے کا مال بھی دیتے اور قیمت بھی عطا کرتے کہی قدر
لیتے اور قرض سے زیادہ ادا فرماتے اور کہی مال سے زیادہ قیمت دیتے اور کہی
ہدیہ لیتے اور دو چند سے چند اوس سے دیتے غرض کہ جس طرح پہنچانا احسان و نفع کا خلق
کو ممکن ہوتا وہ کرتے اور لوگوں کو صدقہ دینے پر ترغیب دلاتے اور حالاً و قالاً لوگوں کو
طرف سخاوت و سماحت کے بلا لے یہاں تک کہ خیل بھی آپکا حال دیکھ کر متاثر ہوتا اور
بند و کرم اختیار کرتا اور جو کوئی آپسے مخالفت و مصاحبت کرتا تو اپنے نفس کا مالک
نہ تھا یہاں تک کہ احسان و داد و دہش کرنے لگتا اور ہمیشہ اس سبب سے شرح القلب شادان
نفس منبسط الخاطر طیب النفس رہتے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انتقلے ما فی اسفل السعادات

فصل

صطیح کہ نماز کے لئے ایک صورت و ایک حقیقت ہے اسی طرح زکوٰۃ کے لئے بھی ایک صورت
و روح ہے جو شخص اوس سر و حقیقت کو نہیں جانتا ہے اوسکی زکوٰۃ ایک صورت بلے روح
ہوتی ہے وہ ستر تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ خلق مامور ہے کہ اللہ پاک سے محبت رکھنے اور
کوئی مومن نہیں ہے کہ وہ یہ دعویٰ نہ کرتا ہو بلکہ خلق مامور ہے ساتھ اسکے کہ کوئی چیز
سہی او نکو اللہ سے زیادہ دوست تر نہ ہو جس طرح قرآن میں فرمایا ہے قل ان کان اباءکم
وابناءکم الاکید اور ہر مومن کو یہ دعویٰ ہے کہ وہ اللہ کو سب چیزوں سے زیادہ دوست

رکھتا ہے اور سمجھتا ہے کہ میں ایسا ہی ہوں اس لئے حاجت نشان و برہان کی ہوتی
 تاکہ ہر شخص دعویٰ بجاصل پر دھوکا نہ کھائے سوال جو کہ محبوب انسان تھا اس لئے
 اس سے انسان کا امتحان لیا اور کہا اگر تو اپنے دعویٰ میں سچا ہے تو اس میں اپنے
 محبوب کو فوراً کرنا کہ تجھ کو درجہ اپنا اللہ کی دوستی میں معلوم ہو جائے اس پر لوگ تبین طر حیکے
 ہو گئے ایک طبقہ صدیقین کا تھا کہ جو کچھ اس کے پاس تھا سب فدا کر دیا اور کہا کہ دوسرے
 درجہ میں سے پانچ درہم دینا کام خیلون کا ہے ہم پر یہ واجب ہے کہ ہم سب سے دہلیز
 کچھ نہ کہیں جس طرح کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کیا تھا کہ سارا مال اپنا پاس حضرت کے
 لئے آئے پوچھا عیال کے لئے کیا چھوڑا کہا اللہ و رسول کو دوسرے گروہ لئے آدیا
 مال دیا جس طرح عمر رضی اللہ عنہ نصف مال لائے پوچھا عیال کے لئے کیا رکھا کہا
 اسی قدر فرمایا بینکما ما بین کلمتیکما تفاوت تمہارے درجہ کا موافق تفاوت کلام
 کے ہے طبقہ دوم وہ نیک لوگ ہیں جنہوں نے اپنا مال ایک بار خرچ کیا اور اس کی طاقت
 نہ کہتے تھے لیکن انصار حاجات فقر اور وجوہ خیرات کا کرتے تھے اور خود برابر درویشوں
 کے رہتے تھے اور قدر زکوٰۃ پر قصر نہ کرتے تھے مگر جو درویش ان کے پاس آتے اوٹو
 برابر اپنے عیال کے رکھتے تھے تیسرے طبقہ وہ ہے جس کو اس سے زیادہ طاقت نہیں ہے
 کہ دوسرے درجہ میں سے پانچ درہم دے اسے مقدار فرض پر اکتفا کیا اور حکم شریع کو
 خوشامی اور شتابی سے مانا اور کچھ احسان درویشوں پر نہ کیا یہ پچھلا درجہ ہے ایسا شخص
 دوستی خدا سے بے نصیب ہے اس کی دوستی ساتھ خدا کے سخت ضعیف ہے اور یہ شخص
 زمرہ دوستوں میں بخیل ہے دوسرا ہمد پاک کر نادل کا ہے پلیدی نخل سے کیونکہ نخل
 دل میں بہنر نہ خواست کے ہوتا ہے کہ اس کی وجہ سے بندہ لائق قرب حضرت حق کے
 نہیں ہوتا جس طرح کہ خواست ظاہر کے سبب ناشائستگی قالب کی ہوتی ہے حضور نماز
 سے سوز دل نخل کی ٹھیدی سے پاک نہیں ہوتا ہے مگر اسی طرح کہ مال کو نکالے و لہذا

زکوٰۃ ملیب۔ جی بخل کو دور کرتی ہے اور مثل پانی کے نجاست کو دھو دیتی ہے اسی لئے صدقہ
 و زکوٰۃ حضرت پر اور اہل بیت حضرت پر حرام ہے کہ آپکے منصب کو چرک مال مردم سے
 بچانا چاہئے تیسرا یہید شکر نعمت ہے کیونکہ مال ایک نعمت ہے حق میں مومن کے
 اور سبب ہے راحت کا دنیا و آخرت میں سو جس طرح نماز و روز حج شکر ہے نعمت بدن
 کا اسی طرح زکوٰۃ شکر ہے نعمت مال کا تاکہ جب آپکو بسبب اس نعمت کے بے نیاز دیکھے
 اور ایک دوسرے مسلمان کو جو اس کی طرح ہے در ماندہ پائے تو اپنے جی سے کہے
 کہ یہ بھی بندہ خدا ہے مثل میرے میں اس امر کے شکر میں کہ تجھ کو اللہ نے بے نیاز
 کیا اور اس کو نیر اپنا زندہ تیرا یا میں اسکے ساتھ کچھ رفیق و مدارات کروں کہ میں ایسا نہ
 کہ یہ آزمائش ہو اور اگر میں تقیہ کر دوں تو تجھ کو بھی اس کی طرح کا کر دے اور اس کو میری طرح
 کا کر دے اس لئے ان اسرار زکوٰۃ کا جاننا ضرور ہے تاکہ عبادت ایک صورت ہی معنی نہ ہو
 و جو شخص یہ چاہے کہ اس کی عبادت زندہ ہو اور بے روح نہ ہو اور ثواب اس کا
 دو چند ہو اس کو لازم ہے کہ سات و خلیفہ نگاہ رکھے ایک یہ کہ زکوٰۃ دینے میں شتابی
 کرے اور پہلے اس سے کہ واجب ہو اندر تمام سال کے دے ڈالے اس میں تین فوائد
 ہیں ایک یہ کہ اثر رعیت عبادت کا اوپر ظاہر ہو گا کیونکہ دینا بعد واجب بھولنے کے
 خود ضرور ہوتا ہے اگر نذریکا ساقب ہو گا تو اس وقت کا دینا ڈر سے ہو اندر دوستی سے
 تو یہ بندہ ایسا ہو گا کہ جو کچھ کرتا ہے بیم سے کرتا ہے نہ دوستی و شفقت کی راہ سے دوسرے
 یہ کہ دل میں درویشوں کی خوشی پہنچائے تاکہ وہ اخلاص سے دعا کریں اور اس کو بھی
 کوئی خوشی ناگمان حاصل ہو اور دعا فقر کی ایک حصار ہوتا ہے جملہ آفات سے
 تیسرے یہ کہ عوائل روزگار سے ایمن ہو کیونکہ تاخیر میں بہت سی آفتیں ہوتی ہیں شا
 کوئی عائل آ پڑے اور اس خیر سے محروم رہ جائے اس لئے جب دل میں کسی شے کی رغبت آ
 تو اس کو غنیمت جاسے کہ وہ نظر رحمت سے قریب ہے کہ میں شیطان حملہ آور نہ ہوں

قلب المؤمن بین اصحابین من اصحاب الرحمن ایک بزرگ غسٹنی نہ میں تھے اور کئے
 جی میں آیکہ سپر این ایک درویش کو دینا چاہتے مریہ کو پکارا اور پیرا ہن او تار کر اور ساؤ
 دے کما می شیخ تھے اتنا صبر کیا ہوتا کہ نہا کر بار کرتے کما میں ڈرا کہ کمین دوسرا خطرہ
 اگر چھو اس کام سے باز نہ کرتے ولفیہ دوم یہ ہے کہ جب زکوٰۃ دینا چاہتے تو مادہ محرم میں دے
 یہ مینا حرمت والا ہے اور اول سال ہے یا رمضان میں دے کیونکہ وقت جس قدر شریف
 ہوگا اسی قدر ثواب مضاعف ہوگا حضرت بڑے سخی تھے مگر رمضان میں سب
 ایام سے زیادہ تر سخی ہو جاتے تھے کچھ اپنے پاس نہ رکھتے سب دے ڈالتے تیسرا وظیفہ
 یہ ہے کہ زکوٰۃ چھپا کر دے بر ملا نہ دے تاکہ ریاسے دور رہے اور اخلاص سے نزدیک ہو
 حدیث میں آیا ہے کہ صدقہ پوشیدہ اللہ کے غضب کو بھادیتا ہے قیامت میں سات
 گروہ سایہ عرش کے نیچے ہونگے اونہیں ایک وہ شخص بھی ہوگا جسے داہنے ہاتھ سے
 صدقہ دیا اور بائیں ہاتھ سے نہ جانا اسکا درجہ برابر درجہ امام عادل کے تھیر کہ وہ بھی
 زیر سایہ عرش ہوگا اسی وجہ سے سلف اخفا صدقہ میں اتنا سبالتہ کرتے تھے کہ نابینا
 طلب کرتے اور اویسے ہاتھ میں رکھ دیتے اور بات نہ کرتے کہ وہ پہچانے کہ کون ہے اور
 کہنے دیا اور کوئی کسی درویش خفتہ کے کپڑے میں باندھ دیتا اور بات نہ کرتا کہ کمین جہاں
 نہ اٹھے اور کوئی کسی کو کیل کی معرفت دیتا یہ سب کام اسلئے کرتے تھے کہ درویش بھی
 بچانے غرض کہ چھپانا صدقہ کا دوسروں سے ایک امر ضروری و مهم سمجھتے تھے کیونکہ بر ملا دینے
 میں اندیشہ ریا کے آئیکہ باطن میں ہوتا ہے اگر باطن میں بخل نہ ہو تو ریا کی اور یہ صفات
 معلومہ ملکات کے ہیں لکن بخل بچو کی طرح ہے اور ریا سانپ کی طرح یہ قوی تر ہے چھو
 یہ بچو کو قوت سانپ کی دیگا تو سانپ کو اور بھی زیادہ طاقت حاصل ہو جائیگی تو اب
 وہ ایک تہلکہ سے چوٹ کر اوس سے سخت تر تہلکہ میں جا پڑیگا پھر جب گوہر میں جایگا
 تو زخم ان صفات کا دل پر مثل زخم مارو کہ زخم کے پائیکہ اسلئے بر ملا دینے کا ضرر نفع سے

بڑے بکرے احیاء الامیاد میں صدقہ اخذ کرنا پانچ معنی ذکر کر کے لکھا ہے فینبغی ان براہی
 هذه الدقائق ان اعمال الجوارح مع اهلها ضحكة الشيطان لكثرة التعبد
 قلة النعم ومثل هذا العالم هو ما قيل فيه ان تعلم مسئلة واحدة افضل من
 عبادة سنة وعلى الجملة لا اخذ في الملاع والود في السر اسلم المسالك فلا
 يدفع بالذوق ليات الا ان يكمل المعرفة بحيث يستوى عند السوء الحالنية
 وهو الكبريت الاحمر ثم مع ولا يرى انتهى چوتھا وظیفہ یہ ہے کہ ریاضے ایمن ہو اور
 اپنے دل کو نمود سے پاک کرے اور جائے کہ اگر میں بر ملا ذکر گا تو اور لوگ بھی میری پیروی
 کریں گے اور انکی رغبت صدقہ و زکوٰۃ دینے میں زیادہ ہوگی تو ایسے شخص کے لئے بر ملا دنیا
 افضل ہے یہ حالت اس شخص کی ہوتی ہے جسکے نزدیک مدح و ذم ایک حکم رکھتی ہے
 اور وہ سب کامو نہیں اللہ کے نام پر کفایت کرتا ہے پانچواں وظیفہ یہ ہے کہ صدقہ کو سنت
 و وحشت سے جھٹکے قال نعم الحی لا تبطلوا صدقاتکم باليمن ولا ذی اذی کے
 منی میں درویش کو آزر دہ کرنا جیسے ترش روئی سے پیش آنا یا پیشانی پر بل ڈالنا اور سخت
 بات کہنا اور اسکو بسبب درویشی و سوال کے خوار رکھنا اور چشم حقارت سے دیکھنا اور یہ
 حرکت دو طرح سے جہل و حماقت ہے ایک یہ کہ اسپر مال کا ہاتھ سے دینا دشوار تھا اسلئے تنگدلی
 ہو کر بات زجر سے کرتا ہے سو جس شخص پر یہ بات دشوار ہے کہ ایک درم دے اور نہار درم
 وہ جاہل ہے کیونکہ وہ اس زکوٰۃ دینے سے فردوس اعلیٰ اور اللہ کی رضا مندی حاصل کر لیا
 اور اپنی جان کو دوزخ سے خرید لیا تو اب اس پر صدقہ دینا کیوں دشوار و ناگوار ہے اگر اس
 انجام پر ایمان رکھتا ہے دوسری حماقت یہ ہے کہ وہ جانتا ہے کہ مجھکو درویش پر شرف حاصل
 ہے بسبب تو نگرہی کے اور یہ نہیں جانتا کہ جو شخص پانسو برس پہلے اس سے بہشت میں
 جائیگا وہ اس سے شریف تر ہے اور اسکا درجہ اس سے بہشت بلند ہے اور اللہ کے نزدیک
 شرف و فخر درویشی کا ہے نہ تو نگرہی و آسودگی کا نشان اس شرف کا اس جہان میں یہ

کہ تو نگر کو مشغلہ دنیا و مال و رنج دنیا میں مشغول کیا ہے حالانکہ نصیب اوسکا قدر حاجت
 زیادہ نہیں ہے اور اوسپر بات واجب کی گئی ہے کہ وہ بقدر حاجت کے درویش کو
 دے پس حقیقت میں تو نگر اس حیران مین سخرہ درویش ہے اور اوس حیران مین پانسو
 برس تک منتظر مغفرت کا رہیگا **ع** میں تفاوت رد از کجاست تا بکجا نہ پشیمان و غلطیہ
 کیست نہ کہے کیونکہ اصل منت کی جبل ہے اور یہ ایک صفت ہے دل کی یہ منت
 رکنا یوں ہوتا ہے کہ اس طرح جائے کہ بیٹے درویش کے ساتھ نکوئی کی ہے اور ایک
 صفت اپنے پاس سے اوسکو دی ہے اسلئے کہ وہ درویش اسکا زیر دست ہے سو جب
 اسطرح جانیکا تو نشان اس پیدا رکایہ ہے کہ اس امر کا متوقع ہوگا کہ درویش اوسکی خدمت
 زیادہ کرے اور اوسکے کار و بار میں لگا رہے اور ابتدا بسلام کرے اور مجمع میں زیادہ
 خدمت پیش آئے اور اگر اوس سے کوئی تقصیر اسکے حق میں ہو جائے تو پہلے حال سے
 ہی یہ زیادہ متعجب ہوا اور کہنے لگے کہ میں نے اوسکے ساتھ ایسا اور ویسا احسان کیا ہے
 یہ سب جبل ہے بلکہ حقیقت الامر یہ ہے کہ درویش نے اوسکے ساتھ دوستی کی اور احسان
 کیا کہ صدقہ اوس سے قبول کر لیا تاکہ وہ آتش دوزخ سے رہا ہوا در دل اوسکا پلیدی بخل
 نہ کہ ہو اگر کوئی حجام صفت میں اسکی حجامت کرتا تو اسپر احسان رکھتا کہ میں نے وہ خون
 جو سب تیرے ہلاک کا تھا کینچ لیا سو اسی طرح بخل باطن میں اور مال زکوٰۃ کا ہاتھ میں
 سب اسکے ہلاک دپلیدی کا ہے اب جو یہ طہارت اسکو حاصل ہوئی اور نجات ملی تو چاہیے
 کہ یہ اوس درویش کا احسان مند و منت پذیر ہو حضرت نے فرمایا ہے صدقہ پہلے دست
 عفت حق میں پڑتا ہے پھر ہاتھ میں درویش کے تو گو یا یہ شخص اللہ ہی کو دیتا ہے
 پس لینے میں نائب حق ہے تو اب درویش کا ممنون ہونا یہ کہ درویش پر منت
 کہ اور جب تمنون اسرار زکوٰۃ کے سوچے گا تو جان سکتا ہے کہ یہ منت رکنا میرا جبل
 منت منی سے بچنے کے لئے یہاں تک مبالغہ کرتے تھے کہ سامنے درویش کے

متواضع وارکھڑے ہو کر سوال کرتے کہ ہم سے اس مال کو قبول فرماؤ اور بعض ہاتھ سائے
 کر دیتے تاکہ خود رویش اپنے ہاتھ سے اڑھٹا لے اور رویش کا ہاتھ نیچا نہ ہو کہ الیہ العلیا
 خیر من الیہ السفلی اوسی کو نہ اوار ہے جو منت رکھے عائشہ وام سلمہ جب کسی رویش
 کو کچھ نہ سمجھتیں تو کہہ دیتیں کہ یاد رکھنا کہ وہ کیا دعا دیتا ہے کہ اوسکی ہر دعا کا بدلہ دعا
 کریں تاکہ صدقہ خالص رہے اوسکی مکافات نہ ہو بلکہ لالچ دعا کا بھی نہیں کرتی تھیں
 اس گمان پر کہ کہیں احسان کرنا نہ سمجھے کیونکہ محسن حقیقت میں درویش ہے جسے یہ
 ذمہ داری تیری طرف سے کر لی ہے ساتھ ان وظیفہ یہ ہے کہ جو مال نیکو تر و بہتر و حلال تر ہو
 وہ دیوے کیونکہ جس مال میں کچھ شبہ ہوتا ہے وہ لائق قربت کے نہیں ٹھیرتا اللہ تعالیٰ
 پاک ہے سوا پاک کے قبول نہیں کرتا قال تعالیٰ دلائموا الخبیث منہ تنفقوا
 ولستم باخذیہ الا ان تغضوا فیہ یعنی اگر وہ چیز تم کو دین تو تم کو اہمیت سے لو پھر اللہ کے
 حصہ میں وہ چیز کیوں خرچ کرتے ہو اگر کوئی شخص سامنے اپنے مہمان کے وہ چیز رکھے جو گھر
 میں سب سے بدتر ہو تو بیشک مہمان کا استخفاف کر لگا پھر یہ بات کس طرح رد ہو سکتی ہے
 کہ بدترین اشیاء اللہ کو دے اور اوسکے بہترین بندوں کو چھوڑ دے دلیل بدتر دینے پر یہاں
 کہ کراہت سے دیتا ہے اور جو کوئی صدقہ دل کی خوشی سے دے تو اس کا ڈر ہے کہ وہ قبول نہ
 حضرت نے فرمایا ہے ایک درہم صدقہ کا پھر درہم پر صدقہ کے سبقت لیجاتا ہے یہ وہ
 صدقہ ہوتا ہے جو دل کی خوشی سے دے اور بہتر سے بہتر دے جس درویش مسئلہ
 کو صدقہ دیا گیا فرض گردن سے اوڑھ گیا لکن تاجر آخرت کو چاہے کہ زیادتی و بھج سے ہاتھ
 نہ کہینچے صدقہ اپنی جگہ پر دیا جاتا ہے تو اس کا ثواب مضاعف ہوتا ہے اسلئے پانچ قسم
 کے لوگ طلب کرے اول وہ جو پارسا و پرینیز گارہوں حضرت نے فرمایا ہو نہ کھائے طعام
 تیرا مگر متقی اور نہ کھائے تو مگر طعام متقی کا یہ اسلئے کہ اہل تقویٰ جو کچھ لیتے ہیں اوس سے
 اللہ کی طاعت پر استعانت کرتے ہیں اور یہ شخص اونکی طاعت میں شریک ہوتا ہے کیونکہ

دستے ادنیٰ اعانت کی ایک شخص تو نہ کرتا وہ سوا صوفیہ کے کسی کو صدقہ نہ دیتا کتا یہ وہ قوم ہے
 جسکے سوا حق کے کچھ ہمت نہیں ہے انکو اگر کوئی حاجت ہوگی تو انکی فکر پر آگندہ ہو جائے
 اور میں ایسے ایک دکاندار حضرت حق میں لیجانا دوست تر کرتا ہوں اس بات سے کہ سودل
 ایسے لیجاؤں جسکی ہمت دنیا ہو اس بات کو کسی نے جنید رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا تو آیا
 یہ کلام کسی ولی اللہ کا ہے اور میں نے مدت سے ایسی عمر دیات نہ سنی تھی وہ شخص بقال
 بہت مافلس ہو گیا اسلئے کہ درویش جو کچھ اس سے خرید کرتے یہ اونسے قیمت نہ لیتا جنید نے
 اسکو کچھ مال اپنے پاس سے دیا تاکہ تجارت کرے اور کہا تجھے شخص کو تجارت کرنا زیان
 نہیں کرتا دوسرے یہ کہ اہل علم سے نہ کیونکہ جب اسکو صدقہ ملیگا تو اسکو علم پڑھنے
 کی فرصت حاصل ہوگی اور یہ شخص ثواب میں اس کے علم کے شریک رہیگا علم اشرف
 عبادات ہے اگر نیت صحیح ہو احیاء الاحیاء میں کہا ہے کان ابن المبارک فی شخص معارف
 اهل العلم فقل له فذلک فقال فی کما عرف بعد مقام اللبوة افضل من مقام
 العلماء فاذا اشغل قلب احدھم بحاجتہ لم یتفرغ للعلم فتفرغ افضل
 انتھلی مکن مراد اس سے علما آخرت ہیں نہ علماء دنیا جنکو فقہاء کہتے ہیں تیسرے وہ شخص
 جو اپنی درویشی کو غنی رکھتا ہے اور تجمل کے ساتھ بسر کرتا ہے جیسبھو البجا اهل اغنیاء
 من التحقق اس قوم نے پردہ تجمل کا اپنے منہ پر ڈالا ہے سوا ایسے کو دوسرے نہ اسکو
 جو سوال کر نیسے کچھ ہاک نہیں رکھتا چوتھے وہ شخص جو عیال دار ہو یا بیمار کہ جب قدر
 حاجت و سچ کسی کا زیادہ ہوگا اتنا ہی راحت پہنچانے کا ثواب زیادہ ملیگا یا پنجویں
 وہ شخص کہ رشتہ دار ہو کہ اسمین صدقہ وصلہ رحم دونوں میں اسی طرح جو شخص اس سے
 اللہ کے لئے برادر ہی رکھتا ہے وہ بھی درجہ اقارب میں ہے اور اگر کوئی ایسا شخص لیجا
 کہ جو میں یہ سب صفات یا اکثر صفات ہوں تو وہ سب سے اولی تر ہے غرض کہ ایسے لوگوں
 کو صدقہ دینا تو ادنیٰ ہمت و فکر و دعا اسکے لئے ایک جھنجھیں ہوگی اور یہ فائدہ

محمد داس سے رہا کہ نفل دور ہوا اور شکر نعمت کا بجالایا ہاں مال زکوٰۃ کا غلو یہ دکنار کو نہ
 اسلئے کہ یہ مال لوگوں کا میل کچیل ہے اور غلو ہی کا لینا یا کافرا کیسے مال کو محل دروغ ہے
 جو شخص زکوٰۃ کا مال لے اور سکو چاہئے کہ پانچ امر کا لحاظ رکھے ایک یہ جانے
 کہ اللہ نے بندوں کو محتاج مال کا پیدا کیا ہے اسی سبب ہاتھ میں بندوں کے بہت سا
 مال رکھا ہے لیکن بن لوگوں کے حال پر عنایت نرا نہ تھی اور نکو مشغلہ دنیا و مال سے محفوظ
 فرمایا اور بار و رنج کسب و حفظ دنیا کا تو نگر بن کر رہا ہے اور او نکو حکم دیا کہ جو ہمارے
 عزیز بندے ہیں تم او نکو بقدر حاجت کے دیتے رہا کرو تاکہ وہ عزیز بار دنیا سے سبکبار رہا کر
 طاعت خدا میں ایک ہمت ہوں سو جب وہ سبب حاجت کے پر گنہ ہمت ہو بہت
 تو ہاتھ سے تو نگر بن کے او نکو بقدر حاجت کے ملتا ہے تاکہ انکی دعا و ہمت او نکے لئے
 کفارہ ہو اسلئے درویش جو کچھ لے تو وہ اس نیت سے لے کہ اپنی کفایت میں صرف کر کے واسطے
 طاعت کے فارغ البال خاطر جمع ہو اور اس نعمت کی قدر پہچانے کہ تو نگر کو اس کے لئے مسخر
 کر دیا ہے وہ اسکا بیگار ہی ہے اور یہ عبادت میں مشغول رہے یہ ویسی بات ہے کہ دنیا کے
 بادشاہ جن غلامان خاص کا خدمت غائب ہونا نہیں چاہتے ہیں او نگو نہیں چھوڑتے
 کہ وہ کسب دنیا میں مشغول ہوں لیکن روستائیوں اور بازار یوں کو جو لائق او نکی خدمت
 کے نہیں ہیں سخرہ انکا کر دیتے ہیں اور او نلئے خیرہ و خراج لیکر جا لگی غلامان خاص مقرر
 کرتے ہیں سو حسب طبع مقصود بادشاہ کا ان سب سے استخام خواص ہوتا ہے اسی طرح ارادہ
 حق تعالیٰ کا ساری خلق سے عبادت حضرت حق ہے ولذا فرمایا ہے وما خلقت الجن والانس
 الا ليعبدون غرض کہ درویش جو کچھ لے اسی نیت سے لے ایسا کام اوس شخص سے
 بنتا ہے جسکا قصد یہ ہوتا ہے کہ دین کے لئے فراغت ملے دوسرا وظیفہ یہ ہے کہ جو کچھ
 لے یہ سمجھے کہ اللہ نے دیا ہے اور اوس کی طرف سے ملا ہے تو نگر کو مسخر جانے کہ اللہ نے
 او سکو دینے کے لئے اپنی طرف سے گماشتہ مقرر کیا ہے کہ وہ اللہ کا مال اسکو دے اور سکا

ایمان اوس سے یہ مال دلوں میں کبیر تک نجات و سعادت اوسکی وابستہ ہے اس لئے اسی صدقہ کے سبب
 اگر یہ ایمان نہ ہوتا تو ایک دویہ بھی نہ کسکی و نہ تپا پس سارا احسان ان کا ہے کہ اوسنے یہ مؤمل
 ایمان اور سپر قدر کر دیا ہے ہر جب یہ جان لیا کہ تو کلمہ فقط ایک سحر اور واسطہ ہے تو اتنا شکر
 اور اوس کا شکر کیا لے کیونکہ حدیث میں آیا ہے من لم یشکر الناس لحدیث کسر اللہ لہ
 اگرچہ خالق ہے اعمال جملہ عباد کا لکن اوسنے عباد پر شرمائی ہے اور اوز کا شکر ادا فرمایا ہے اور
 کما نفعہ العبد لہ واب اور فرمایا نہ کان صدیقاً نبیاً یہ اسلئے کہ جسکو واسطہ خیر کا بنا
 ہے اوسکو عزیز کہا ہے سوائے کے عزیز نہ کی قدر پہچانا چاہئے یہی معنی ہیں شکر کے
 کہ دینے والے کو دعا دے اور کہے طہر اللہ قلبک فی قلوب الابرار روز کی عملک فی
 عمل الاخیار وصلی علی روحک فی ارواح الشهداء حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی
 تمہارے ساتھ نیکی کرے تم اوسکا بدلہ لکرو اگر نہ کر سکو تو اتنی دعا دو کہ جان لو کہ تم نے بدلا
 کر دیا اور تمام شکر یہ ہے کہ صدقہ کا عیب پوشیدہ رکھے اور انک صدقہ کو انک حقیقہ
 نہ جانے جس طرح کہ دینے والے کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ گو بہت کچھ دے لکن حقیقہ جانے
 اور خیریم تعظیم سے نہ کیے تیسرا وظیفہ یہ ہے کہ جو صدقہ حلال نہ ہوا و سکون لے اور ظلم کا مال
 اور سود خوار کا مال نہ لے چوتھا وظیفہ یہ ہے کہ اوسی قدر لے جسکی احتیاج رکھتا ہے اور اگر واسطے
 سفر کے لیتا ہے تو اتنا لے جو زاد و کرایہ کو بس ہونہ زیادہ اور اگر قرضدار ہے تو مقدار قرض
 سے زیادہ نہ لے اور اگر کفایت عیال میں دش درہم درکار ہیں تو گیارہ درہم نہ لے کہ وہ
 ایک درہم حرام ہو گا اور اگر گھر میں کچھ قماش و چیز و لباس زائد موجود ہو تو پھر زکوٰۃ نہ لے
 پانچواں وظیفہ یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے والا اگر عالم نہ ہو تو دریافت کر لے کہ تو یہ مال سہم مسکین
 سے منجھو دیتا ہے یا سہم قرضدار سے اسلئے کہ مذہب امام شافعی میں ساری زکوٰۃ ایک صلیف
 کو دینا نہ چاہئے احیاء الاحیاء میں کہا ہے والی محتاج فی تقدیر حاجتہ مقامات فی
 التقصیق والیہ میل الورع و فی التمسع والیہ میل المتساهل واذن تحقق حاجتہ

فلا یلخذن ما لا ینبذ ابل قوت سنتہ لانہ صلحہ اخر لصلیہ قوت سنتہ ولان
 اسباب الدخل یتکرر یتکرر السنۃ ولواقتصر علی قوت شہرا ویوم کان اقرب
 الیقوی والمعدل کفایۃ سنۃ فمأولہ لا خطر وما دونہ تضییق ولا یتخص
 القابض تمللا بظاہر الفتوی فقیہ قیود و تخمینات و اقحام شہمات انتھی
 صدقہ دینے کا بڑا اجر ہے حضرت نے فرمایا ہے اتقوا النار ولو بشق تمرة اور فرمایا
 الصدقة تطفی غضب الرب اور اگر کچھ نہ دے سکے تو کوئی اچھی بات ہی سائل سے کہہ
 قیامت میں ہر شخص سایہ میں اپنے صدقہ کے ہو گا یہاں تک کہ خلق کا فیصلہ ہو اور اللہ بصدقہ
 کو لیکر اپنے ہاتھ میں پالتا ہے جس طرح کہ کوئی شخص بچا اپنے اسپ کا پرورش کرتا ہے یہاں
 کہ ایک خرابا پر اب کوہ احد کے ہو جاتا ہے فرمایا صدقہ ستر دروازے شر کے بند کرتا ہے کیسے
 پوچھا کون صدقہ بہتر ہے فرمایا وہ صدقہ جو تو حالت تندرستی و بخل میں دے اور مفلسی سے
 نہ ڈرے نہ وہ صدقہ کہ جب جان حلق میں آگئی اور سوقت کہا کہ یہ فلاں فلاں کا ہے کہ وہ تو
 خود ہی اوسکا ہو چکا خواہ تو کہے یا نہ کہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو کوئی
 سائل کو اپنے در سے محروم پہیر دیتا ہے سات دن تک اوسکے گہر میں فرشتے نہیں جاتے
 حضرت صلوات کا م کسی کو سپرد نہ کرتے خود کرتے ایک تو صدقہ اپنے ہاتھ سے درویش کو
 دیتے دوسرے پانی طہارت کا رات کو خود رکھتے اور فرماتے جو کوئی کسی مسلمان کو کپڑا پہناتا
 ہے جب تک کوئی لنتہ اوس کپڑے کا اوس مسلمان کے تن پر باقی رہتا ہے وہ شخص اللہ کے
 حفظ میں جوتا ہے عائشہ صدیقہ نے پچاس ہزار درہم صدقہ میں دئے اور خود پیوند دار کپڑا
 پہنے ہوئے تین اپنا پیراہن تک دوخت نکلیا حکایت ابن مسعودؓ لکھا ہے ایک شخص نے ستر
 برس تک عبادت کی تھی اتفاقاً اوس ایک بڑا گناہ ہو گیا اوسکی ساری عبادت جھٹ ہو گئی
 ایک درویش پر اوسکا نذر ہوا اسنے اوس فقیر کو ایک روٹی دی اللہ نے وہ گناہ اوسکا
 بخش دیا اور وہ عمل ستر برس کا واپس فرمایا واللہ الحمد لقمان نے اپنے بیٹے سے کہا تھا کہ

بہشت کوئی گناہ ہو جائے تو تو صدقہ دے ابن عمر رضی اللہ عنہ صدقہ میں شکر بہت دیتے
اور کہتے اللہ نے فرمایا ہے لَنْ تَمْلُوكَ الْبِرَّ حَتَّى تَنْفَقُوا عَمَّا تَحِبُّونَ اللہ جانتا ہے کہ میں
شکر کو بہت دوست رکھتا ہوں شعبی نے کہا جو شخص آپ کو ثواب صدقہ کا محتاج زیادہ تر
درویش سے جو کہ محتاج اوس صدقہ کا ہے بچائے اور کا صدقہ قبول نہیں ہوتا ہے تن
بصری نے پاس ایک نخاس کے ایک کنیز دیکھی وہ اچھی صورت کی تھی اوس سے کہا
تو اسکو دو درم پر فروخت کر لیا اوس نے کہا نہیں فرمایا جابر اللہ تعالیٰ جو عین کو دوانہ پر فرو
کرتا ہے جو کہ اس کنیز سے کمین زیادہ تر خوب ہے یعنی صدقہ دینے پر واللہ الحمد والمنة

باب چوتھا بایمانین حج کے

ارکانِ اسلامیین حج ایک رکن ہے اور یہ عبادت تمام عمر میں ایک بار فرض ہے اور بعد
پنج سال کے مستحب اسکی فرضیت ویسی ہی ہے جیسی کہ فرضیت نماز و روزہ و زکوٰۃ
کی ہے بالاتفاق یہی چاروں چیزیں مع کلمہ شہادت کے بنیادین اسلام کی فرض
حدیث خیر الانام معلوم اس باب میں کئی فصلیں ہیں ۱۰

فصل غریب و متمہی حج میں

قال تعالیٰ واذن فی الناس بالْحَجِّ بِأَتَوْكَ سِرْجًا وعلیٰ کلِّ ضامرٍ یا تین من
کلِّ فخرٍ عمیقٍ ولیٰ شہد وامنافع لھم قیل ھو التیارات فی الموسم والاجر فی الآخرة
بعض سلف نے جب اس آیت کو سنا تو کہا غفر لھم و سرب الکعبۃ حدیث ابو ہریرہؓ
آیا ہے کہ حضرتؐ پوچھ اكون عمل افضل ہے فرمایا ایمان لان اللہ و رسول پر کہا پر کون فرمایا
بہارہ خدا میں کہا پر کون فرمایا حج مبرور وادۃ الشیخان مبرور سے مراد وہ حج ہے
جس میں کوئی معصیت واقع نہ ہو اور جابر نے فرمایا کہا ہے حج کا کھانا کھانا اور اچھی

بات کہنا اور سلام کا پس لینا ہے دوسرا لفظ ابو ہریرہ کا مسموعا مرفوعاً یہ ہے من حج من سلم
 یرث ولہ شق رجح من ذنوبہ کیوں ولدتہ امہ رواۃ الشیخان یعنی جس
 حج میں عیالی و فسق کا کام نہیں ہوتا ہے تو حاجی اپنے گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے کہ
 جیسے کہ آج اسکو اسکی بان نے جناہو اس حدیث سے مغفرت جگہ گناہوں کی نکلتی ہے
 لیکن علماء نے حقوق عباد کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے بدلیل دیگر احادیث معنہ التبع کا
 فضل وسیع اور اسکا کرم بے پایان ہے ابن عباس کا لفظ یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا
 العمق الی العمق کفارۃ لما بینہما و الحج المبرور لیس لجزاء الا الجنة رواۃ الشیخان
 عمرو بن عاص سے فرمایا تھا اما علمت ان الحج یھدم ما کان قبلہ رواۃ ابن خزيمة
 و مسلم بطولہ حدیث حسین بن علی میں حج کو واسطے ضعیف کے بمنزلہ جہاد کے رکھا
 ایک شخص نے کہا تھا ان جبان وان ضعیف فقال ہلما الی جھاد لا شواکۃ
 فیہ الحج رواۃ الطبرانی جابر کا لفظ مرفوع یہ ہے الحجاجہ والعمار وفد اللہ دعاہم
 فاجابوہ وسألوہ فاعطاہم رواۃ البزار و رواۃ ثقات اور حدیث ابو ہریرہ میں
 میں کہ ما ہے اللہ اعقر للحاج و لمن استغفر لہ رواۃ ابن خزيمة و دوسرا لفظ ابو ہریرہ
 کا مرفوعاً یہ ہے من خرج حاجاً فمات کتب اللہ لہ اجر الحجاج الی یوم القیامۃ و
 من خرج معتمراً کتب اللہ لہ اجر المعتمر الی یوم القیامۃ رواۃ ابو یعلیٰ و فی
 حدیث مسند من طریق اہل البیت اعظم الناس ذنباً من وقف بعرفۃ فظن
 ان اللہ لم یغفر لہ **ف** علی رضی اللہ عنہ نے مرفوعاً کہا ہے من ملک زراداً اور احلہ
 تبلغہ الی بیت اللہ الحرام فلتحج فلا علیہ ان يموت ان شاء ھو دیا وان شاء
 نصر انیا و ذلک ان اللہ تعالیٰ یقول وللہ علم الناس حج البیت من استطاع
 الیہ سبیلاً رواۃ الذمذی یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ تارک حج کا باوجود ملکیت
 زرادہ اولہ کے کافر ہو جاتا ہے اور کیسا کافر جیسے یہودی یا نصرانی عباد باللہ تارک تارک

تشیبہ مشرک سے آئی ہے اور تارک حج کی اہل کتاب سے دی ہے یہ اسلئے کہ اہل کتاب نے زبردستی
 میں حج نہیں کرتے اور مشرکین عرب حج کرتے تھے نماز نہیں پڑھتے تھے نہ نماز ترک کرنا کسی رکن کا
 ارکان اسلام سے مشابہ خروج کے ہے ملت سے ابو سعید خدری کا لفظ رفعاً یہ ہے یقول اللہ
 عز وجل ان عبدی الصحت لہ جسدہ وسنت علیہ فی العیشۃ تنقص علی خمسة اعتواہم لا
 یفعل لی محرم رواہ ابن حبان والبیہقی یہ حدیث قدسی ہے اس میں دلیل ہے اس بات
 پر کہ بندہ تندرست و آسودہ حال اگر پانچ برس تک مکہ میں نہیں جاتا ہے تو سمجھو کہ وہ
 خیر سے محروم ہے علی ابن المنذر کہتے ہیں ہم سے بعض اصحاب ہمارے لئے کہا حسن بن جری
 کو یہ حدیث بہت پسند آتی تھی اور وہ اس حدیث کو اخذ کرتے تھے اور واسطے مرد
 آسودہ و تندرست کے یہ بات دوست رکھتے تھے کہ پانچ برس تک وہ حج ترک نہ کرے
 یعنی بعد تین چار برس کے ضرور حج کے واسطے جایا کرے اگرچہ یہ حج قاطوع ہوتا ہو

خدا دہد بہ پرو بال من ہوا ہی دگر
 دوبارہ رو بسوی آہوان بطحا کن

دوبارہ حرمی طلبہ طوف کعبہ اسی نفیس
 بتان ہند تسلی نہی دہند آزاد

ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہے کہ حضرت نے حجۃ الوداع میں ہمسو کہا تا احیٰ ذلہ الحجۃ
 تھا بجلوس علی المحصر فی البیوات رواہ ابوالیعلیٰ یعنی یہ ہمارا حج ہو گیا فرض ساقط ہوا
 اب تم گھروں کے اندر بوریوں پر بیٹھو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ جو حدیث سابق میں
 حکم بار بار حج کرنے کا دیا ہے وہ حق میں مردوں کے ہے رہیں عورتیں سوا ان کے لئے
 یہی بہتر ہے کہ وہ ایک بار حج فرض ادا کر کے خانہ نشین گوشہ گزین رہیں مگر رستہ کر رہے
 حج کے گھر سے باہر نکلیں ان کے لئے یہی عزت بہتر ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس عند
 میں نشست مستورات کی اندر گھروں کے بورے پر ہوتی تھی زمین پر بیٹھتی تھیں سوزان
 اہل صلح کو اب بھی اس طرح کرنا چاہیے تکلف خانہ داری و فرش و بساط کا واسطے اہل
 دنیا کے ہے نہ واسطے ایمان والوں کے ولما حضرت فرمایا ہے ان المبالذۃ ملائکہ

یعنی خاکساری کی چال اور وضع غریبہ اندامان کی نشانی ہے حکایت علی بن موسیٰ
ایک بزرگ تھے وہ کہتے ہیں ایک سال میں حج کو گیا شب عرفہ میں بیٹے دوزخ شوق کو خواب
میں دیکھا کہ جائے مبر پہنے ہوئے آسمان سے اترے ایک نے دوسرے سے کہا تو جانتا ہوں
کہ اس سال حاجی کتنے تھے کہ انہیں کہا چہ لاکہ تھے تجھے معلوم ہے کہ کتنے لوگوں کا حج
قبول ہوا کہ انہیں کہا اس سال چہ شخصوں کا حج قبول ہوا پس بس میں اس بات کے ہول
سے جاگ پڑا اور سخت اندوہ ناک ہوا اور میں نے اپنے جی میں کہا کہ میں تو کسی طرح بھی ان چہ
شخصوں میں سے نہیں ہوں اسی اندیشہ و اندوہ میں شعر الحرام میں پہنچا وہاں سو گیا خواب
میں انہیں دوزخ شوق کو پھر دیکھا کہ وہی ذکر کرتے تھے انہیں سے ایک نے کہا تو جانتا ہوں
کہ آج کی رات اللہ تعالیٰ نے کیا حکم دیا کہ انہیں کہا ہر ایک کو ان چہ شخصوں سے ایک ایک
لاکھ بخشے اور ان کی طرح اونکو کر دیا میں خواب سے جاگا اور نہایت خوش تھا اللہ کا شکر ادا کیا
ففتنہ اعظم و مصیبت اہل بوکثیر الوجود ہے وہ حج میں یہ ہے کہ اکثر لوگ اس سفر
مبارک میں نماز نہیں پڑھتے اور اگر پڑھتے ہیں تو وقت پر ادا نہیں کرتے اور یہ کفر ہے
دلیرا اور حرام ہے اجماعاً جسکو یہ بات ثابت ہو گئی کہ اسکا حصہ حج میں یہی ہے مرد ہو یا عورت
تو پورا سپر حج کرنا حرام ہے ابن اسحاق نے مدخل میں کہا ہے ہمارے علما کہتے ہیں جس
مسکلف کو یہ بات معلوم ہو کہ اس سے ایک نماز بھی سفر حج میں فوت ہو جائیگی تو حج کرنا
اس سے ساقط ہے کسی نے امام مالک سے پوچھا تھا ایک شخص دریا پر سوار ہوتا ہے
وہ جگہ مسجد کی نہیں پاتا مگر پشت برادر پر او سکو حج کرنا جائز ہے کہ اسرحمہ اللہ میرا کہ
حیث لا یصلی ویل لمن ترک الصلوۃ ویل لہ انتھی ارہین عورتیں سواون میں
ایسی کم ہیں جو وقت پر نماز پڑھیں بلکہ اکثر تو نماز ہی نہیں پڑھتیں انا اللہ ف بعض علما
کہ میں نے سہ کو مکر وہ کہا ہے کئی وجہ سے ایک یہ کہ دل سے کہیں جہر مت کہہ کی ساقط نہ ہو
ولہذا عمر رضی اللہ عنہ بعد حج کو لوگوں کو طرف اونکے بلاد کے مار کر نکال دیتے تھے دوسرے یہ کہ

دو بارہ شرق آیت کا باقی رہے قل بعضہم لان نکون فی بلد وانت مشتاق الی الکعبۃ
 خیر من ان نکون فیہا و قلبک فی بلد آخر **ح** باز ہوا اسی جہنم آرزوست تیرے یہ کہ
 وہاں ثروت رکوب خطایا و ذنوب کا ہے یہ بڑا خطر ہے ابن سعود نے کہا ہے مامن بلد
 میں خلی فیہ الحبیب بالصمتہ قبل العمل الاصلۃ قال تعالیٰ ومن یرد فیہ بالحق اذ بقولہ نذر
 من عذاب الیم ای علی مجر د الا مرادۃ اور بعض نے کہا ہے السیئات تنصاعف فیہا
 کما تنصاعف الحسنات لکن تحقیق یہ ہے کہ صغیرہ وہاں بمنزلہ اکبیرہ کے ہوتا ہے فقط
 بان جو کوئی حق وہاں کا پورا کرے تو مقام بہر حال افضل ہے اس لئے کہ ہجر و نظر کرنا طرف کعبہ کے
 عبادت ہے اور ایک نیکی برابر لاکھ نیکی کے ہوتی ہے پھر بعد مکہ کے کوئی موضع مدینہ سے
 زیادہ اشرف و افضل نہیں ہے وہاں بھی تصاعف حسنات کا ہوتا ہے ایک نماز مسجد
 نبوی میں برابر ہزار نماز کے بلکہ برابر پچاس ہزار نماز کے ہوتی ہے +

فصل

وہو ب حج کا ہر مکلف استطیع پر فرض قرآن ہے وددہ علی الناس حج البیت من استطاع
 الیہ سبیلاً است کا بھی اسی پر اجماع ہے کہ حج فریضہ کا مکہ ہے منکر اور مکہ کا فور ہے مکلف
 قادر کو جب زاد و راحلہ و اس طریق پر تیرا تواب حج کرنا او سپر فرض ہو گیا فوراً بیل حدیث ابن
 عباس رضی اللہ عنہما ان احداکم لا یدری ما یعرض لہ اخرجہ احمد ابن عمر بن خطاب نے
 فرمایا لقد ہممت ان ابعث رجلاً الی هذه الامصار فینظر واکل من کان
 یحیلہ و لکن حج فیضہ و اعلیہم الخیرۃ ماہرہ ب مسلمین رواہ سعید بن منصور
 ہاک و ابو حنیفہ و احمد و بعض اصحاب شافعی کا قول یہی ہے کہ حج علی الفور ہے شافعی و
 ابو زاعی و ابو یوسف و محمد کہتے ہیں کہ علی التراخی ہے راجح یہی ہے کہ علی الفور ہے والدعا
 بہر حال جو مسلمان وقت پر حج کر لے گا اور حج درست ہوگا وقت حج کا شوال ذیقعدہ

نودن ذی الحجہ کے بہن صبح روز عید تک احرام باندھنا حج کا اس مدت میں درست ہے اس سے پہلے اگر احرام حج کا کیا ہے تو وہ عمرہ ہو گا نہ حج کو دیکھ کر حج درست ہے غرض کہ شرط درستی حج کی وقت حج ہے اور شرط اداسی فریضہ حج کی یہی ہے کہ مسلمان عاقل بالغ ہو اور شرط نیابت حج کی یہ ہے کہ قریب طرف سے قریب کے حج کرے نہ غریب طرف سے غریب کے اور شرط وجوب حج کی استطاعت ہے یہ دو شرطیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ توانا ہو اپنے تن سے حج کرے اسکے لئے تین چیزیں درکار ہیں ایک تندرستی دوسرے امن راہ اگر راہ میں دریائی خطرناک یا ایسا دشمن ہو جو مال یا جان برباد کرے تو پھر وجوب نہیں ہے تیسرے اتنا مال ہو کہ آمد و شد کو پس ہو اور عیال کو واپس آئے تک کا نفقہ دیا جائے اور کسی کا قرض نہ کرے اور اگر ایہ کی سواری کر سکے پیادہ جانا لازم نہیں ہے جب استطاعت حاصل ہو تو اب جلدی دیر نہ لگائے گو جائز ہے پھر اگر اتنی تاخیر کی کہ مر گیا اور حج نہ کیا تو سخت عاصی ہوا اور جسے ترکہ سے کوئی رشتہ دار نہ تھا حج بجالائے گو اسے وصیت نہ کی ہو کیونکہ یہ فرض اور سنی گردن پر فرض ہے نوع حج کا معین کرنا واجب ہے نیت ایک نوع خاص کی کرے متمتع یا قرآن یا افراد متمتع یہ ہے کہ آفاقی حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام کرے کہ میں داخل ہو کر عمرہ بجالا کر احرام سے باہر آئے پھر حج کرنے تک حلال رہے اور جو ہر میسر ہو وہ ذبح کرے قرآن یہ ہے کہ آفاقی حج و عمرہ کا معاف احرام باندھ کر مکہ میں اگر حج سے فارغ ہونے تک محرم نہ رہے اور سکو ایک طواف ایک سعی کافی ہے جو ہر میسر آئے اسکو ذبح کرے وقت واپسی کے طواف و اداع بجالائے افراد یہ ہے کہ بڑے حج یا بڑے عمرہ کا احرام کرے حاضر مکہ خود مکہ سے احرام باندھے ان اقسام سے گناہ میں متمتع افضل ہے اگرچہ مسئلہ میں نزاع طویل ہے حضرت کا حج قرآن تھا مگر متمتع کا فرمایا کہ قول کو فعل پر ترجیح ہوتی ہے احرام میقات معرون سے کرے اہل ہند کامیقات یلم ہے اور جو اند میقات کے ہو وہ اپنے گھر سے اہلال کرے مکہ والے مکہ سے احرام باندھیں وہ محرم کو

پہننا قمیص و عمامہ و کلاؤ و سر اوپل و بابت شستن میسن : غرض ان پنج منکر پر
منہ تو موزہ کو سخن سے نیچے قطع کر کے غوث نقاب منہ پر بند کرے ، سناہ پست و بابت
دوسرے ذر عفرائے اور ابتداء احرام میں خوشبو نہ لے اگر دوسرے پست و بابت دوسرے
خوشبو باقی ہے تو کچھ نہ عناقۃ نہیں ہے نظر بالہ میں ہے اور بابت کے باقی
مگر غرض سے اور فدیہ دے یعنی تین روزے رکعت یہ چھ سنگینوں کو نصف نصف
صاع طعام کھلائے حج میں رفت و فسخ و جہال کرنا بیش قرآن منع ہے یہ بابت
حلال کو بھی حلال نہیں ہیں لیکن ہمراہ احرام کے اغلاۃ و اشغاب میں مستدرسی کے کہنا
مراد رفت سے جماع و فحشاء اور گفتگوی متعلق جماع ہے ساتھ ہی بی بی کے فسخ سے مراد
ہر معصیت کا جہال سے مراد لڑنا جھگڑنا غصہ کرنا ہے محرم نہ اپنا نکاح کرے نہ دوسرے
کا نکاح کرے نہ سنگینی کرے اور نہ کسی طرح کا شکار کیلے اور اگر قتل صید کر لیا تو وہ
جزا برابر مقتول کے بموجب تشخیص دومر و عادل کے لازم آئیگی اور جب کو غیر محرم نے
صید کیا ہے اس کو محرم نہ کھائے مگر اس صورت میں کہ حلال نے اس کے لئے صید کیا
اور نہ کوئی درخت حرم کا او کیڑے مگر ذرا کہ یہ گھاس کھرون اور لوہارون کے کام میں
آتی ہے یاں محرم کو قتل کرنا یا بچ فاسقون کا جائز ہے کو آچیل بچو چوہا کتا شکر ہنا
اسلم میں ابن عمر سے ذکر سانپ کا یہی آیا ہے اس کے مار ڈالنے میں کوئی فدیہ وغیرہ
نہ نہیں آتا ہے مدینہ منورہ کے صید و شجر کا وہی حکم ہے جو حرم مکہ کا ہے اتنی بات
کہ جو حرم مدینہ کا درخت کاٹے یا اس کے پتے جھاڑے اس کا سلب واسطے واحد کے
ن ہے یعنی جو کچھ اس وقت اس کے پاس ہو وہ چھین لے و بیج ایک وادی ہر طائف میں
کا درخت اور وہ خود بھی حرم ہے بدلیل حدیث مرفوع ابن زبیر ان صید و حج
الحرم محرم لہ عز و جل رواہ احمد والبوداؤد والبخاری فی تاریخہ
المندلی و صحیح الشافعی یہی حق ہے اور جس نے اس حدیث میں قح کی

وہ کوئی دلیل صالح قریح نہیں لایا۔ حاجی جب مکہ میں پہنچے طواف کرے سات چکر لگائے
تین شہدائین تیز چلے باقی میں جب معمول حج اسود کو بوسہ دے اور ہاتھ لگائے یا چوب سرج
سے چوکر اس لکڑی کو چومے اور رکن یمانی کا استلام کرے قارن کو ایک طواف ایک سعی
کافی ہے وقت طواف کے با وضو ستر عورت ہو جیتن دالی سوای طواف کے سب کام مثل
حاجی کے وقت طواف کے ذکر ماثور کرنا مندوب ہے حضرت ربنا اتنا فی الدنیا حسنة
الخریٰ پڑھتے رواہ احمد والبیہق و ابوداؤد والنسائی وصحیح ابن حبان والحاکم عن عبد اللہ
بن السائب رضی اللہ عنہ کیونکہ یہ دعا قرآن میں اوتری ہے اور قصیر اللفظ ہے اس
وقت کم کے مناسب حال بھی ہے یا تسبیح کرے رواہ ابن ماجہ یعنی سبحان اللہ
والعزیز والجلل ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر کے جب طواف کر چکے دو رکعت نماز مقام ابراہیم
میں پڑھ کر رکن کے پاس آکر استلام کرے ان دو رکعت میں سورہ کافرون و سورہ اخلاص
پڑھ کر رکن سے مراد حجر اسود ہے درمیان صفا و مر وہ کے سات پیہرے کرے دعا
ماثور پڑھتے یہ تیسرا نساک ہے حضرت نے صفا پر چڑھ کر خانہ کعبہ کی طرف منہ کر کے کہا تھا
لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ المملک ولہ الحمد و هو علی کل شیء قدیم
یہ سعی سوار و پیادہ دونوں طرح درست ہے افضل یہ ہے کہ پیادہ ہو پھر اگر حاجی مستمع
نما تاواب بعد اس سعی کے حلال ہو گیا جب دن ترویہ کا آئے یعنی شہرم و صحیح تب اہمال حج
کا کرے اور صبح عرفہ کو عرفہ میں تلبیہ و تکبیر کہتا ہوا پہنچے ظہر و عصر کو جمع کرے اور خطبہ سنے
پھر بعد مغرب عرفہ سے چلکر مزدلفہ میں پہنچ کر مغرب و عشا کو جمع کرے اور رات بسر کرے
اول وقت نماز صبح پڑھ کر مشعر الحرام میں آئے وہاں اللہ کا ذکر کرے اور ذرا سہیرے
کہ سورج نکل آئے یہ چوتھا نساک ہے پھر وہاں سے چلکر یمن محسر میں آئے اصحاب قبل
اسی جگہ ہلاک ہوئے تھے یہ جگہ برنخ ہے درمیان مزدلفہ و منی کے نہ اس میں ہے نہ
اوس میں بیان اللہ کے غضب سے ہر اس موہر طریق و سٹلے سے چلکر حجرہ عقبہ کو جو نزدیک

خدمت کے ہے سات کنکریان باسے ہر کنکری کے ساتھ مکیر کے یہ کنکری برابر دائرہ منور
 یا باقلا کے ہوا تو یہ رمی نکیرے مگر بعد سورج نکلنے کے ہاں عورتیں اور بچے اگر پہلے اس سے
 رمی کریں تو انکو جائز ہے پہر حلق یا تفسر رمی کر کے یہ پانچواں نمک ہوا اب اسکو ہر
 چیز حلال ہو گئی مگر عورت اور جسے حلق یا ذبح یا افانہ طرف خانہ کعبہ کے رمی سے پہلے
 کیا تو کچھ حرج نہیں ہے پہر سنی میں اگر شبہا سی تشریق بسر کرے یہ چٹا نمک ہے
 اور ہر دن ایام تشریق میں تینوں جہرات کو رمی کیا کرے سات سات حصہ سے پہلے جہرہ
 دنیا کو پہر وسطی کو پہر عقبہ کو اور جو شخص لوگوں کو لیکر حج کرے اسکو مستحب ہے کہ انکو خطبہ
 سنائے دن تشر کے وسط ایام تشریق میں اور حاجی دن تشر کے طواف افانہ کرے اسکو
 طواف الزیارتہ بھی کہتے ہیں اور جب جملہ اعمال حج سے فارغ ہو تو طواف وداع بجالا
 و افضل ہر طریقت سے پہر گوسفند شتر و گاؤں سات شخصوں کی طرف سے کنایت کرتا ہے
 اور ہدی والے کو ہدی کا گوشت کھانا درست ہے اور اشعار و تقلید کرنا ہدی کا مستحب
 ہے اشعار یہ ہے کہ کو ہاں شتر میں زخم لگائے جس سے کچھ خون نکلے تقلید یہ ہے کہ
 اس کے گلے میں کچھ ڈال دے جس سے یہ بات ثابت ہو کہ یہ جانور ہدی کا ہے اور
 جس شخص نے ہدی روانہ مکہ معظمہ کی اوپر کوئی شے جو محرم پر حرام ہوتی ہے حرام نہیں
 ہوتی ہے جو قربانی مکہ میں بتقریب حج و عمرہ کی جاتی ہے اسکو ہدی کہتے ہیں اور جو جانور
 دوسرے شہروں میں دن عید الاضحی کے ذبح کرتے ہیں اسکو اضحیہ کہتے ہیں اضحیہ
 ہر گروالے کے لئے مشروع ہے اور اقل ضاحی ایک گوسفند ہے اور یہی جز افضل
 اضحیہ ہے وقت اضحیہ کا بعد نماز عید النحر کے ہوتا ہے آخر ایام تشریق تک پہر جو جانور
 فریہ اندام تر ہو اسکا قربانی کرنا افضل تر ہے اسکے احکام باب الاضحیہ میں لکھے جاتے
 ہیں اسکا ضرورت زیادہ تفصیل کی نہیں ہے ورنہ عمرہ کے لئے میقات سے
 احرام باند ہے اور جو شخص مکہ میں ہو وہ حرم سے طرف حل کے نکلے اور نزدیک بعض

حاکم کے قتل میں جانا ضرور نہیں ہے مکہ کے اندر ہی محرم ہو کر اعمال عمرہ کے بجائے یعنی طواف و سعی کر کے حلق یا قصر کر کے عمرہ سال تمام میں مشروع ہے اس کے لئے کوئی مہینہ خاص مقرر نہیں ہے ہم نے تفصیل ابن احکام کی رسالہ رحلۃ الصدیق و رسالۃ الفیاض الحجبہ اور رسالہ طراز الخمرہ میں لکھی ہے **فصل** بعد حج کے بہت مسجد نبوی قصد مدینہ منورہ کا کر راہ میں جو دو کثرت ہے پڑھے جب آنکھ درو دیوار مدینہ پر پڑے کہے اللهم هذا احرم رسولک فاجعله وقایۃ من النار واما من الذناب و سوء الحساب پہر غسل کر کے مدینہ میں آئے اور عطر ملے اور سفید پاک کپڑے پہنے اور بہت خاکساری و توقیر سے داخل مدینہ ہوا اور کہے سر اب ادخل مدخل صدق و اخرجنی مخرج صدق و اجعل لی من لدنک سلطاناً نصیراً اور منبر کے نیچے دو رکعت نماز پڑھے حدیث میں آیا ہے ما بین صندری و قبری موضۃ من بیاض الجنة او کم اقال صلحہ عمرو برابروش کے ہو کہ موقف حضرت یہی تھا پھر قصد زیارت کا کرے

زیر بعد کعبہ نظیری زیارت ماکن	کہ دلبری نمکین است و در مدینہ ما
-------------------------------	----------------------------------

پشت بقبلہ کرنا اور ہاتھ سے دیوار کو رومہ کسٹھرو کی چوٹا اور بوسہ دینا سنت نہیں بلکہ منع ہے دو رکعت نماز دو ایک ترجمت داؤب ہے اور کہے السلام علیک یا رسول اللہ یا سید المرسلین یا خاتم النبیین وغیرہ الفاظ مدح و ثنا اور اگر کہیں وصیت سلام کے پہنچانے کی کی ہو تو یوں کہے السلام علیک یا رسول اللہ من فلان پہر شیخین رضی اللہ عنہما پر سلام کرے پھر گورستان بقیع میں جائے اور بزرگا صحابہ کی زیارت کرے جب مدینہ سے پہرے زیارت و راجع کرے رحلۃ الصدیق الی البیت الحقیق میں آداب زیارت کے مرقوم ہیں **فصل** ابو سعید خدری نے کہا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے لا تشد الرجال الا الی ثلاثہ مساجد مسجد الحرام و مسجد الاقصی و مسجدی ہذا متفق علیہ اس حدیث میں نفی ہے فضیلت شد رصل

کی طرف ان تین مسجدوں کے بعضی بعضی نہیں ہے یعنی سوا ان مسجدوں کے سفر کرنا اور
 حصول ثواب عبادت کے پناہ ہے مگر وہ سفر جو شرع میں آیا ہے جیسے طلب علم یا تجارت
 وغیرہ اس سفر زیارت قبور انبیاء و صلحا اور اولیاء شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے نیچے
 حدیث کے لکھا ہے کان اهل الجاهلیۃ یقصدون مواضع معظمۃ بزعہم
 یزورونها و یتبرکون بها و فیہ من الکفر یف والفساد ما لا یخفی فسد النبی
 صلعم لئلا یتحق غیر الشعائر بالشعائر و لئلا یمیز ذر بحتہ لعبادۃ غیر اللہ
 و انکو عندی ان القبر و محل عبادۃ ولی من اولیاء اللہ والطور سر کل ذلک
 سواء فی النہی واللہ اعلم انتہی کلام النکتۃ البالغۃ بہر حال نماز پڑھنے کا اجر
 مسجد نبوی میں بہت ہے حدیث جابر میں فرمایا ہے صلوٰۃ فی مسجدی افضل
 من الف صلوٰۃ فیما سواہ الا المسجد الحرام و صلوٰۃ فی المسجد الحرام افضل
 من مائۃ الف صلوٰۃ فیما سواہ رواہ احمد وابن ماجہ باسناد صحیح
 یعنی مسجد مکہ میں ایک نماز برابر لاکھ نماز کے ہے اور مسجد مدینہ میں برابر ایک ہزار نماز
 کے ابو ہریرہ کا لفظ رفعیہ ہے صلوٰۃ فی مسجدی خیر من الف صلوٰۃ فیما
 سواہ الا المسجد الحرام رواہ البخاری واللفظ لہ و مسلک الشافعی کا ہے کہ
 من صلی فی مسجدی اربعین صلوٰۃ لا تقوتہ صلوٰۃ کتب لہ براءۃ من النار
 و براءۃ من العذاب و بری من النفاق رواہ احمد یعنی چالیس نمازیں بلا فوف
 حضرت کی مسجد میں پڑھنا موجب براءت کا ہے نار و عذاب و نفاق سے دوسرا لفظ
 کا یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا نماز آدمی کی ادا سکے گھر میں ایک نماز ہے اور نماز مسجد قبل
 میں پچیس نمازیں ہیں اور مسجد جامع میں پانسو نمازیں اور مسجد اقصیٰ میں پچاس ہزار
 نمازیں اور میری مسجد میں پچاس ہزار نمازیں اور نماز مسجد الحرام میں لاکھ نمازیں رواہ
 ابن ماجہ حدیث سہل بن حنفیہ میں فرمایا ہے من قیل فی بیتہ اشراقی مسجد قبل

فصلی فیہ کان کاجر عمرہ رواہ النسائی وابن ماجہ واللفظ لہ اسیر بن انصار
 کاللفظ مرفوع یہ ہے صلوة فی مسجد قبا کے صخرہ رواہ الترمذی سند کے تھے
 لان اصلی فی مسجد قبا احب الی من ان اصلہ فی بیت المقدس رواہ الحاکم
 ابن عمر نے مسموعا مرفوعا کہا ہے من صلی فیہ کان کاحل عمرہ رواہ ابن حبان
 یعنی مسجد قبا میں گھر سے وضو کر کے جانا اور وہاں نماز پڑھنا اجر میں برابر عمرہ کے ہے یحییٰ
 میں ابن عمر سے آیا ہے کہ حضرت قبا کی زیارت کرتے وہاں سوار و پیادہ جاتے اور دو
 رکعت نماز پڑھتے انتہی پس جو شخص مدینہ منورہ میں ہوا و سکو چاہے کہ اس فضیلت
 سے غفلت نہ کرے **وفی** حدیث سعد بن فریاء ہے المدینۃ خیر لھما لہما کالفا
 یعلمون لایدعھا احد رغبتہ عنھا الا ابدل اللہ تعالیٰ فیھا من ہوا خیر
 منہ ولا یتب احد علی لاواھا وحمدھا الا کنت لہ شفیعاً و شھیداً
 یوم القیامۃ رواہ مسلم اس میں فضیلت ہے اس شخص کی جو مدینہ کی تکالیف و
 کشتی و مشقت و محنت پر صبر کرے حضرت ایسے شخص کے لئے دن قیامت کو شفیع و
 شہید ہونگے ابن عمر نے مرفوعا کہا ہے من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت
 بھا فان الشفیع لمن یموت بھا رواہ الترمذی وابن حبان یعنی جو کوئی مدینہ
 میں جا کر مر سکے وہ وہاں جا کر مرے کہ حضرت اس کے شفیع ہونگے نہ ہے نصیب ہا ملک
 کاللفظ یہ ہے من راسرانی بعد مواتی فکانما ذاسرانی فی حیاتی ومن مات باحد
 اکھ میں بعث من الاصلین یوم القیامۃ رواہ البیہقی یہ حدیث اس شخص
 کو شامل ہے جس نے بخلاف اہل مدینہ کے حضرت کی زیارت کی اور اس شخص کو بھی جو نہایت
 مسجد نبوی مسافر ہو کر مدینہ میں پہنچا اور مشرف زیارت ہوا یہ بھی معلوم ہوا کہ مرنا مکہ
 و مدینہ میں موجب امن و امان کا ہے عذاب سے دین قیامت کے اللہم ارزقنا شھادۃ
 فی سبیلک واجعل مواتی بلدا رسولک حضرت نے حق میں شرو صاع و نہ

مدینہ کے دعائی برکت کی سند رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ اور مدینہ کو قبۃ الاسلام و دارالایمان و ارض ہجرت و مشومی منزل و حرام فرمایا ہے رواہ الطبرانی عن ابی ہریرۃ اور حدیث سعد بن فریاس سے والذی شقی بیدۃ ان غبارہا شفاء من کل داء راوی نے کہا میں خیال کرتا ہوں کہ ذکر جناب و ہر ص کا بھی فرمایا رواہ سرزین :

مس

جامعہ علم السیرین کہ حضرت نے بعد ہجرت کے فقط ایک حج کیا تھا جو حجتہ الوداع کہتے ہیں یہ حج بلا خلاف سال دہم میں تھا اور پہلے ہجرت کے دو حج کئے تھے یہ بات جامع ترمذی میں مذکور ہے مگر صاحب محل نے کہا ہے کہ ہجرت کے پہلے زیادہ تین چار حج سے کئے تھے لیکن گنتی راوی نے محفوظ نہیں ہے فرضیت حج کی سال نہم ہجرت میں ہوئی تھی اسی سال سے طیارسی اسباب سفر حج کی کرنا شروع کر دی تھی جب عزم حج کیا تو صحابہ کو خبردار کر دیا کہ لے طیارسی حج کی کی اور یہ خبر دیات و قصبات اطراف مدینہ میں پہنچی سارے مسلمان دہائے مدینہ میں آئے اور راہ میں ہر طرف سے طوائف مردم آکر لائق ہوئے حاجی حصر و حساب سے باہر تھے حضرت نے دن بخشنہ یا شنبہ کو چوتھی ذیقعدہ نماز ظہر جماعت سے مدینہ میں پڑھی اور سفر کیا اس سے پہلے خطبہ میں لوگوں کو شراط الطوارکان و اذاع حج کے تعلیم فرمادئے تھے یہ خطبہ دن جمعہ کے پڑھا تھا اس سے یہی نکلتا ہے کہ دن شنبہ کے سفر کیا لیکن احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ سفر کرنا دن بخشنہ کے درست رکھتے تھے صحیح بخاری میں ہے ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج الا لیام امحہ میس بعد نماز ظہر کے سہ ماہ کے میں شائد کیا اور وعظ ملا اور ازار پہنی اور درمیان ظہر و عصر کے باہر نکلے اور ذوالحلیفہ میں آکر ٹہرے نماز عصر کو قصر کیا اور رات کو دیان رہے نماز مغرب و عشاء و صبح و ظہر اسی جگہ پڑھی یہ سب پانچ نمازیں ہوئیں اس سفر

میں سب اہمات المؤمنین ہمراہ تین دس رات سب پر گشت کیا اور واسطے نماز صبح
 کے نہانے پہر وقت ظہر کے دوسرا غسل احرام کے لئے کیا اور خطمی و اشنان خرچ میں لائے
 عائشہ خوشبو لیکر آئین وہ ایک طیب مرکب تھی چند بوی خوش سے جیسے عطر مجموعہ او میں
 مشک بھی تھا تن و سر مبارک میں او سکو ملا چنانچہ اثر مشک کا فرق و محاسن مبارک
 پر نظر آتا تھا پہر ازار و چادر احرام کو پہنا اور نماز ظہر قصر سے پڑھی اور اسی جگہ احرام
 باندہ یا یہ بات منقول نہیں ہے کہ احرام سے پہلے گردن میں بدنہ کے دو نعل لٹکائی ہوتی
 اور جانب راست کو ہان کو پہاڑا ہوا اور او سکا خون صاف کیا ہوا احرام میں اختلاف ہے
 کہ تلبیہ کس طرح پر کہا اکثر احادیث میں ایسی تصریح ہے کہ احرام حج و عمرہ دونوں کا باندہ
 اسی کو قرآن کہتے ہیں اور فرمایا اتانی آت من ربی عز وجل فقال صل فی هذا
 اللوادى المیارک و قل عصر فی حجة اس بارہ میں بیس حدیث صحیح صریح سے زیا
 آئی ہیں اسی طرح بہت سی حدیثیں صحیح یوں ہیں کہ احرام افراد کا تھا چنانچہ مسلمین
 ہے اہل بالکھ مفر د ابن عمر سے آیا ہے اھلنا مع رسول اللہ صلوات اللہ علیہ
 مفر د ادا و اہ مسلہ اسی طرح احادیث صحیحہ متبع میں بھی آئی ہیں طریق توفیق کا
 ان احادیث میں یوں ہے کہ پہلے احرام نرسے حج کا کیا پہر عمرہ کو حج میں داخل کیا قار
 ہوئے اور فرمایا دخلت العصر فالحج الی یوم القیامۃ اور ادا قائل متبع کی متبع لغوی ہے
 بمعنی ارتفاع و التذوا و اس میں شک نہیں ہے کہ قرآن میں ارتفاع و التذوا حاصل ہے
 کیونکہ و نسک سے ایک نسک پر اکتفا کیا جاتا ہے اور افراد میں حج و عمرہ الگ الگ
 ہوتا ہے صحابہ تین طرح ہوتے بعض نے احرام حج و عمرہ کا باندہ ہاتھ یا زب سے حج کا انکے
 ساتھ ہدی تھے اور احرام حج مفر د کا تھا یہ اوس احرام پر باقی رہے دن نحر کے احرام
 کہو لا بعض کے ساتھ ہدی نہ تھے او نہوں نے احرام حج کا باندہ ہاتھ حاضر تھے ان سے
 فرمایا تاکہ تم حج کو عمرہ کر ڈالو یعنی حج کے احرام کو عمرہ کے احرام سے بدل لو اور اعمال

عمرہ کو روزِ عرفہ سے پہلے پورا کر لو پھر کہ حج احرام حج کا باندہ کر عرفات کو جاؤ بعض ایسے تھے کہ او
 ساتھ ہی نہ تھے اور انہوں نے احرام حج کا باندہ ہاتھ حضرت نے اونے فرمایا تھا کہ احرام
 کو عمرہ سے بدل لو یہی معنی ہیں فسح حج کے ساتھ عمرہ کے بہر حال جب حضرت نے نمازِ ظہر
 پڑھ کر احرام باندھا تو لیک لیک کر ناقہ پر سوار ہوئے جب ناقہ اڑتا تو سپر تلبیہ کیا مہر جب
 سواری پر برابر بیٹھے تب پر تلبیہ کیا کہی یون کہتے لیک حج وعمرہ اور کہی یون
 فرماتے لیک حج الفاظ لیک کے یہ تھے لیک الحمد لیک لیک لا شریک لک
 لیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک آواز اتنی بلند کرتے کہ صحابہ
 سنتے اور فرماتے پکار کر کہو حضرت کی سواری ایک شتر تھا جس پر پالان تھا نہ شغف نہ
 محارہ نہ حمل نہ ہودج نہ محفہ ہمیشہ اسی قاعدہ پر تلبیہ کہتے اور صحابہ کی عادت تلبیہ میں کم
 و بیش تھی حضرت کسی پر انکار نہ فرماتے مدت احرام میں موسیٰ سہر کو خطمی وغسل سے جمع
 کر لیا تھا بکسر غین بمعہ یہ ایک دوا ہے جس سے بال کھیا کئے جاتے ہیں بعض نے اسکو
 غسل معنی شہد روایت کیا ہے تاکہ موسیٰ سہر کے سے محفوظ رہیں جب رُوحا میں جو ۲۴
 میل بہ مدینہ منورہ سے ہے پہنچے ایک حمار وحشی کو زخمی دیکھ کر فرمایا اسکو چوڑو دواس کا
 زخمی کر نیوالا تاہم دگا چنا نچہ وہ اسی وقت آگیا اوسے کہا ای رسول خدا آپ اسکو دین
 جو چاہیں سو کرین میں اسکو شکار کیا ہے ابو بکر سے فرمایا اسکو رفتار پر تقسیم کر دو جب
 منزل اُتایا میں پہنچے یہ ایک جگہ ہے درمیان رُویثہ وعُج کے تو ایک ہرن کو نیچے مایہ
 درخت کے سوتا پایا ایک شخص کو مقرر کیا کہ اوسکے پاس جا کر اہو کوئی محرم اوسکو نہ چہر
 جب عرج میں پہنچے غلام ابو بکر رضی اللہ عنہ کا پیچھے رہ گیا تھا اور جو اونٹ پر تل کا تہا جس پر
 سامان ابو بکر و حضرت کا بار تھا وہ کہو گیا یہ زائد اوسی غلام کے سپرد تھا ابو بکر نے کہا اونٹ
 کہہ رہا ہے اوسنے کہا گم ہو گیا یہ اوسکو بطور تادیب اوسکو مارنے لگے اور کہا کہ ایک شتر تیر
 خبر گیری میں دیا تھا تو نے اوسکو بھی گم کر دیا حضرت تبسّم فرماتے اور کہتے انظر والی

هذا الحکم ما یصلح من اس سے زیادہ کچھ نہ فرمایا مقام البواہین پہنچے مصعب بن جثامہ
 نے ایک حمار خوشی بہ یہ بین بھیجا وہ زندہ تھا قبول نکلیا جب دیکھا کہ اونکو دبر الگا تو فرمایا
 کہ پہننے منہ راہ پر رد نہیں کیا اگر تم محرم ہیں جب وادی عسفان میں آئے فرمایا اسی البکر
 تو جانتا ہے کہ یہ کون وادی ہے یہ وادی عسفان ہے ہود و صالح علیہ السلام کا گزر
 اسی وادی پر سے ہوا تھا و شتر سرخ پر حمار اونکی چال تھی خرے کی اور تہ بند اونکے
 صوف کے تھے اور چادرین اونکی گل تھیں وہ حج کا تلبیہ کہتے تھے پھر جب سرف میں
 پہنچے عائشہ رضی اللہ عنہا کو حیض آیا وہ رونے لگیں فرمایا کیوں روتی ہو مگر حقیقت ہوا
 کہا ہاں فرمایا کچھ رنج کی بات نہیں ہے اللہ نے یہ امر دختران آدم علیہ السلام پر لکھا
 ہے تیرے حج میں کچھ نقصان نہیں ہے جو کام سارے حاجی کریں وہ تو سب کر لیں
 طواف کعبہ نہ کر عائشہ نے زے عمرہ کا احرام باندھا تھا فرمایا سننا کہ حج کا احرام باندھ لے
 چنانچہ ایسا ہی کیا جب وہ پاک ہوئیں تب طواف وسعی کی فرمایا اب توجہ و عمرہ سے ناخ
 ہو گئی عائشہ نے کہا میں اپنے جی میں دغذغہ پاتی ہوں کہ میں نے طواف عمرہ کا نہیں کیا
 مگر بعد وقوف کے عبد الرحمن برادر عائشہ کو حکم دیا کہ انکو تنعیم پر لیجا کہ وہاں سے احرام
 باندھ کر آئیں اور عمرہ ادا کریں علماء کے اسجلاہ اقوال ہیں کہ یہ کیسا عمرہ تھا بعض نے
 کہا عمرہ زیارت تھا واسطے خوشی خاطر عائشہ کے ورنہ طواف وسعی اونکی حج و عمرہ
 دونوں سے کافی تھے اسلئے کہ وہ متمتع تھیں ابتدا الاحرام میں لکن حج کو عمرہ میں
 داخل کر کے قارن ہو گئی تھیں یہ قول اصح اقوال ہے دلالت احادیث کی اسی پر ہے
 بعض نے کہا کہ جب وہ حائض ہوئیں تو حضرت نے اونکو حکم دیا کہ عمرہ چھوڑ کر حج کرو
 یہ افراد ہوا جب وہ حج کر چکیں تو فرمایا کہ عمرہ کر لو عمن عمرہ اول کے جب کا احرام باندھا
 تھا یہ قول امام ابو نیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے حنفیہ بھی یہی کہتے ہیں حضرت نے مقام
 سرف میں صحابہ کو حکم دیا تھا کہ جسکے ساتھ بھی نہیں ہے اور وہ اپنے لنگ کو عمرہ

کرنا چاہتا ہے تو یہ بات اوسکو درست ہے مگر جسکے ساتھ ہدی ہے وہ ایسا نکرتے ہیں
 جب کہ میں پہنچے تو بطریق جزم و وجوب یوں فرمایا کہ جسکے ساتھ ہدی نہیں ہے وہ اپنی
 شکاک کو غور کر ڈالے اور احرام سے باہر آئے اور جسکے پاس ہدی ہے وہ بدستور اپنے
 احرام پر رہے اور فرمایا اگر میرے ساتھ ہدی ہدی نہ ہوتے تو میں بھی حلال ہو جاتا یعنی احرام
 کو دل ڈالتا دخول مکہ سے پہلے ذی طوی یثین پہنچو ہاں اور سے وہ شب یکشنبہ پنجم ذی الحجہ
 ستی نماز صبح اوسی جگہ پر ہی اور غسل کیا اور شہر مکہ میں بعد ذرا سی دیر کے طلوع آفتاب
 سے راہ حجون سے داخل ہوئے جب باب بنی شیبہ پر پہنچے یہ دعا پڑھی اللھم زد بیتک
 هذا لتشریفاً وتعظیماً وتکریماً وھمایۃ بعض روایات میں آیا ہے کہ جب نظر کعبہ پر
 پڑے ہاتھ اٹھا کر تکریم کرے اور یہ دعا پڑھے اللھم انت السلام وناک السلام حینا بناک السلام
 ثم هذا البیت لتشریفاً وتعظیماً وتکریماً وھمایۃ ویزد من حجہ واعتصرہ
 تکریماً وبتشریفاً وتعظیماً وبراہب مسجد میں آئے تو سید ہی طرف کعبہ کے چلے اور
 تحیۃ ایسی میں پڑھے جب برابر حجر اسود کے پہنچے استلام کیا ہاتھ نہیں اڑھائے
 اور شروع تکبیر سے نہیں کیا جس طرح کہ جمال کرتے ہیں بلکہ طواف کرنے لگے اور کعبہ کو
 دست چپ پر چوڑا اور کسی جگہ میں کوئی دعا مردی نہیں ہے جو باسناد صحیح ثابت ہوئی
 ہر مگر در بیان ہر دور کن بیانی و حجر اسود کے کہ وہاں یہ دعا پڑھے ربنا انکافی الدنیا
 الخ اور زمین طواف اول میں جلد ہی چلے اور قدم نزدیک نزدیک رکھے جس طرح کہ کشتی کو سوا
 چلتے ہیں اور یاد مبارک کو داہنی انگلی کے نیچے سے نکال کر دوش چپ پر ڈالا اور چار طواف
 باقی میں آہستہ چلے ۵

اگر چلے تو نسیم بہار چوکے چلے	اگر چلے تو نسیم بہار چوکے چلے
برابر چپ برابر حجر اسود کے پہنچے تو ایک چوب سے جو دست مبارک میں تھی اوس سے	اگر چلے تو نسیم بہار چوکے چلے
اشارہ طرف حجر کے کر کے اوس چوب کو بوسہ دیتے وہ لکڑی ایک سرکچ ذرا ساعصا تھا	اگر چلے تو نسیم بہار چوکے چلے

اور بارہین رکن یانی کے طرف رکن کے اشارہ منہ مائے لکن ہاتھ لگنا یا چوب دستی کا بوسہ دینا ثابت نہیں ہے ہاں حجر اسود کو اپنے بوسہ دینا اور روی مبارک کو اوپر رکھنا اور کسی دست مبارک اوپر رکھ کر ہاتھ کو بوسہ دیتے ۵

بارہین ہاتھوں نے سیر جولین ہمارے	بارہین ہاتھوں کی لیتار ہامین ساری
----------------------------------	-----------------------------------

اور حالت اسلام میں بسم اللہ والتہ اکر گئے اور برابر حجر کے پہنچ کر تکبیر گئے اور کہی حجر اسود پر پیشانی مبارک کھدیتے اور سجدہ کرتے پہر اسکو بوسہ دیتے یہ ساری کیفیات صحیح میں ثابت ہوئی ہیں جب طواف کر چکے مقام ابراہیم میں آکر یہ آیت پڑھی واتخذوا من مقام ابراہیم مصلے پہر دو رکعت نماز اس جگہ پرا دکی مقام اس زمانے میں نزدیک کعبہ کے رکھا تھا اون دور کثرتوں میں کافرون و قتل ہوا اللہ پڑھی نماز پڑھ کر طرف حجر اسود کے آئے اور اسلام کیا اور روزہ درمیانی سے باہر نکلے صفا کی طرف جانے کو پلنچ درہین اونین سے وسط کو اختیار کیا اور بالاسی صفا پر آئے جب پاس صفا کے پہنچے یہ آیت پڑھی ان الصفا والرمۃ من شعائر اللہ پہر کہا ابدع بما ابدل اللہ بہ اور روایت نسائی میں ابدع بصیفۃ مر آیا ہے صفا پر آنا چڑھے کہ وہاں سے کعبہ نظر آیا و قبلہ کھڑے ہو کر تکبیر کہی اور فرمایا لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ المملک ولہ الحمد وھو علی کل شیء قدیر لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لا ھو زعم الاحزاب وحدہ اور دعا کی اور کہا اللہم ان اسئلك من حبات رحمتك وغرائک مغفرتک والغنیۃ من کل بر والسلاۃ من کل اثر لا تدع لی ذنباً الا غفرتہ ولا ھداً الا فرجتہ ولا کرباً الا کشفنتہ ولا حاجۃ الا قضیتہ اتین بارتلیل کے درمیان تھلیل کے دعا کرتے پہر صفا سے نیچے اترے صفیہ بنت شیبہ نے کہا حضرت نے درمیان صفا و مروہ کے یہ دعا کی تھی رب اغفر وارحم انت الاعز الاکرم اور پیادہ سعی کی صفا سے طرف مروہ کے اور مروہ سے طرف صفا کے آتے جاتے اتنا سعی میں جب ازدحام بہت ہوا تو ناقہ پر سوار ہو گئے

اور باقی سعی کو سوار ہو کر تمام کیا اور طواف قدوم پا پیادہ کیا مگر تہا جس طرح کہ جابر نے کہا کہ اگر
طواف اول میں رمل کیا کیونکہ رمل حالت رکوب میں متصور نہیں ہے ان طواف رکن کا
غدر کے سوار ہو کر کیا اور سعی کو مردہ پر ختم کیا جب پاس مردہ کے پہنچتے وہی اذکار و دعوات
جو صفا پر کئے تھے پڑھے جب سعی کر چکے صحابہ کو فرمایا کہ جسکے ساتھ ہدی نہ ہو وہ حلال
ہو جائے اس تحلل کو اوپر فرض کیا یہ تحلل پورا تھا و طی و خوشبو و جامہ و دستہ وغیرہ سب کو
حلال کر دیا چنانچہ روز بروز یہ تک کہ شتم و تیجہ سے سب حلال رہے اور فرمایا کہ اگر میں ہرے
نہ لاتا تو خود بھی حلال ہو جاتا یہ روایت کہ حضرت بھی حلال ہو گئے غلط ہے اس جگہ آپ نے
یہ دعا کی اللھم ارحمہم للخلقین تین بار انکے لئے اور ایک بار مقتدرین کے لئے دعا فرمائی
مراقبہ مالک نے پوچھا کہ یہ فتح و احلال اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کے لئے فرمایا
یہ حکم دائم ہے اب تک ابو بکر و عمر و علی و طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہم سب اس کے لئے ہدی کرتے تھے
حلال نہ ہوئے اہل بیت المؤمنین البتہ حلال ہوئے اس لئے کہ ان کے ہمراہ ہدی نہ تھے ناظمہ
علیہا السلام نے بھی احرام کھول ڈالا اس لئے کہ بے ہدی نہیں حضرت اس مدت اقامت
میں نماز قصر پڑھتے اور اپنی منزل میں مکہ سے یا ہر ٹہیر سے جب چار دن گزرے یکشنبہ
دوشنبہ سہ شنبہ چار شنبہ اور آفتاب اوپنچا ہوا تو وقت چاشت کے دن پخشنبہ کو طرف ہستی
کے چلے مجموعہ خلافت ہمراہ آپ کے تھے

اگر خلی بازاری قیامت میں

سوی منی ران و کرامت میں

پھر جو شخص حلال ہو چکا تھا اور سنہ اسد احرام حج کا باندھا اور ہر شخص نے اپنی منزل سے
احرام باندھا ہستی میں پہنچا اور تیسے نماز ظہر و عصر کی پڑھی اور رات وہیں بھر کی شب جمعہ
رہتی جب صبح کو سورج نکلا ہستی سے روانہ ہوئے خدمت کے رستہ پر سے طرف عرفہ کے چلے
بعض صحابہ تکبیر کہتے تھے اور بعض تلبیہ آپ کسی پر انکار نہ کرتے جب منہ پر پہنچے جو کہ عرفات
سے قریب ہے حضرت کا دیرہ اسی جگہ لگایا تھا وہاں اترے جب سورج ڈھل گیا فرمایا

سوار سی پرزین کسوسوار ہو کر خطبہ پڑھا خطبہ میں سارے قواعد مسلمانی ذکر کر کے اور پھر شرک و جہالت کی بالکل اوکیر ڈالی اور دو محرمات جو ساری ملتوں میں ثابت التحريم ہیں ذکر فرمائے اور سارے اوضاع جاہلیت کو برطرف کیا اور رباسی جاہلیت کو چڑھایا اور امت کو وصیت کی کہ عورتوں کے ساتھ رعایت و لطف و احسان کریں اور جو حقوق عورتوں کے شوہروں پر ہیں ان کو بیان کیا اور امت کو وصیت فرمائی کہ اللہ کی کتاب کو پاڑے رہیں جب تک ایسا کرینگے گمراہ نہونگے پہر پوچھا کہ تم لوگ میرے حق میں کیا گواہی دیتے ہو؟ سب نے کہا ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ نے اللہ کے احکام کو پہنچا دئے اور امت کو پوری نصیحت کی اور جو حق رسالت کا آپ پر تھا وہ آپ نے ادا کر دیا تب حضرت نے انگشت مبارک طرف آسمان کے اٹھایا یا اللہ اشھد انھم اشھد انھم اشھد انھم اور ارشاد کیا کہ حاضرین اس مجمع کے اس مجموعہ سوانح کو غائبین تک پہنچا دیں پہر اترے اور بلا کو حکم دیا کہ اذان کہہ اور اقامت نماز ہو کر ظہر و عصر کو ساتھ جمع و قصر کے پڑھا اہل مکہ بھی حیرا آپ کے متھے اونہوں نے بھی نماز اسی طریق سے پڑھی جب نمازیہ چلے سوار ہو کر عرفات میں آئے اور دامن کوہ عرفات میں جہان جہان بڑی بڑی ٹولیں تیر کی بن رو قبلہ ہو کر کھڑے ہوئے اور پشت شتر پر دعا و تضرع و ابتہال میں لگے یہاں تک کہ سارا سو بچ ڈوب گیا تب وہاں سے چلے اور فرمایا کہ کھڑا ہونا عرفات میں کچھ اسی جگہ جہان کہ میں کھڑا ہوا ہوں مخصوص نہیں ہے بلکہ ساری زمین عرفات کی موقف ہے اور جسوقت کہ حضرت دعا کرتے تھے ہاتھ برابر سینہ کے مثل سائل مسکین کے اٹھائے ہوئے تھے منجملہ اون دعا کے جنکا پڑھنا موقف میں ثابت ہوا ہے ایک یہ دعا ہے اللہم لك الحمد کالذی نقول وخیر مما نقول اللہم لك صلوتی و تسکلی و صحیای و حماقی و الیل سالی و اللہم انی اعوذ بک من عذاب القبر و وسوسة الصدر و شتات الامر اللہم انی اعوذ بک من شر ما یجئ بہ الریح اللہم انک تسمع کلامی

وتری مکانی وتعلم سری وعلائیتی ولا یخفی علیک شیء من امری اذا الباسر الشقیق
 المستغنیث المستغیر الی جل الشفق الشرا المعلوم بذنوبه اسألتک مسألتا ^{مفسرین}
 وابتهل الیک ابتحال المذنب الذلیل وادعواک دعاء الخائف الضریع من
 خضعت لک رقیبتہ وفاضت لک عیناہ وذل جسدہ ورغمہ النفس الاھم
 لا یخفی علی بدعائک شقیدا وکن لی رد ذارحیمیا یا خیر المسؤلین ویا خیر ^{المعطین}
 یوماسع طبرانی میں ثابت ہے اور امام احمد نے روایت کیا ہے کہ اکثر دعا حضرت کی دن
 عرفہ کے یہ ہوتی تھی لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملك ولہ الحمد
 وهو علی کل شیء قدیر اور سنن بیہقی میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اکثر دعا
 میری اور سارے پیغمبروں کی عرفات میں یہ تھی یعنی لا الہ الا اللہ اجعل فی قلبی
 نوراً و فی سمعی نوراً و فی بصری نوراً اللھم اشھر لی صدای و لیسر لی امری
 اعوذ بک من وسواس الصدر و شتات الاصر و فتنۃ القبر اللھم انی اعوذ بک
 من شر ما یلج فی اللیل و شر ما یلج فی النھار و شر ما ھب بہ الریاح و من شر
 بوائق الدھر عرفات میں یہ آیت اترتی الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم
 نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا اوسدن ایک شخص حاضرین عرفات سے اونٹ
 پر سے گر پڑا اور گیا حضرت نے فرمایا کہ اوسکو پانی اور پیر کے پتوں سے نہلا کر اوسے چاڑھ
 و ازار احرام میں دفن کریں اور خوشبو نہ ملین اور اس کے سر و پا کونہ چھپائیں یہ دن قیامت
 کے لیساک کہتا ہوا حاضر محشر ہوگا جب بعد تمام غروب کے عرفات سے چلے اسامہ بن زید
 کو اپنا روایت کیا اور ہمارے شتر کو ہاتھ سے کیلچے رہے یہاں تک کہ سر شتر کا برابر زمین
 کے تھا اور فرمایا اسی لوگو آرام سے چلو اور ساکن رہو کہ نیکی و خوبی کچھ جلد چلنے میں نہیں آتی
 اور نہ پر ہیز گاری شتابی کرتے ہیں یہاں اور زمین کے رستے سے پہرے اوسے طریق و
 عادت پر جو عید گاہ کے جاتے وقت رکستے تھے وہی کام اس راہ عرفات میں بھی مرغی

رکھا اٹھائی راہ میں شتر کو تھوڑا سا فرو کیا دوسریاں شتابی و دیر کے جہان کشادہ جگہ ملتی وہاں
 قدرے تیز کر دیتے اور جب بلندی پر پہنچتے باگ ناقہ کی چوڑی دیتے تاکہ آسانی سے چڑھ جائے
 اور مجموعہ راہ میں تلبیہ کہتے ایک جگہ راہ میں ایک درہ کوہ کی طرف مائل ہو کر اترے
 اور تضرع و وضو کر کے ہلکا وضو کیا اسامہ نے کہا کیا آپ نماز پڑھنے کے فرمایا نماز آگے ہے
 سوار ہو کر مزدلفہ میں آئے یہاں کامل وضو کیا اور حکم دیا اذان ہوئی اقامت کسی گئی نماز
 شام پڑھی پہلے اس سے کہ اونٹوں کو ڈھاکر بار اوتا رہیں جب اونکا بار اوتا رہا تو سپر اقامت
 ہوئی اور نماز عشا پڑھی اس نماز کے لئے اذان نہیں کسی گئی اور درمیان فرض مغرب
 و فرض عشا کے کوئی نماز نہیں پڑھی پھر سورہہ اور شب زندہ داری نہ کی یعنی نماز تہجد
 نہیں پڑھی شب مزدلفہ کے زندہ رکھنے میں کوئی حدیث صحیح وارد نہیں ہوئی ہے
 ضعیف و اہلبیت کو رخصت کر دیا کہ آگے جا دیں اور مہینہ صبح سے پہلے پہنچ رہیں لیکن
 یہ فرمادیا تھا کہ جب تک سورج نہ نکلے رمی جمار نہ کریں ہاں ایک جماعت نسا کو وقت شب
 ہی سجدیاتھا اونہوں نے بعد زخوف فراغت رات ہی کو کنکریاں ماری تھیں علماء کے
 قول اس مسئلہ میں تین ہیں شافعی واحد کہتے ہیں کہ بعد نصف شب کے سب کو رمی جمرہ
 عقبہ جائز ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں کسی کو طلوع مہر سے پہلے جائز نہیں ایک جماعت نے
 کہا قادر کو جائز نہیں مگر بعد سورج نکلنے کے اور معذور کو جائز ہے غرض کہ جب صبح ہوئی
 نماز صبح اول وقت میں پڑھی نہ وقت سے پہلے حسب طرح کہ بعض نے گمان کیا ہے پھر
 سوار ہو کر مشعر حرام میں آئے یہ ایک ٹیلہ ہے درمیان مزدلفہ کے اوپر عمارت نو بنادی ہے
 اور بعض مشائخ حدیث و فقہاء نے کہا ہے کہ مشعر ایک کوچہ ہے جانب چپ پر حجاج
 کے سد یہ سہو ہے اس جماعت کا صحیح یہ ہے کہ مشعر حرام میں مقام معروف معمور ہے
 اس جگہ رو بہ قبلہ کھڑے ہو کر دعا و تضرع و ابتهال میں مشغول ہونے اور طلوع آفتاب کے
 قریب تک ذکر و تکبیر و تہلیل کرتے رہے پھر طرف سنی کے روانہ ہوئے اس مرتبہ فیصل ابن

ردین تھے اور اس میں زید درمیان قریش کے پیادہ چلتے تھے رادین فضل بن عباس
 سے فرمایا کہ رمی کے لئے کچھ کنکریاں اٹھا لو اور نہون نے زمین پر سے سات کنکریاں چنیں
 لے لیں اور حضرت کو دین حضرت اپنے کف مبارک میں اوتھو غبار سے پاک کرتے تھے
 اور فرماتے تھے امثال هؤلاء فراروا یا کفر والغلوفی الدین فانھا هذک من یکن
 قبلک بالغلوفی الدین اس راہ میں ایک قوت قبیلہ خثعم کی نہایت خوبصورت سامنے
 آئی اور پوچھا کہ میرا باپ بوڑھا ہے پشت شتر پر اچھی طرح نہیں بیٹھ سکتا میں اس کی طرف
 بچ کر دوں فرمایا ہاں تو اس کی طرف سے حج کر فضل بن عباس حضرت کے ردین تھے اس کی طرف
 دیکھنے لگے حضرت نے اپنے ہاتھ سے سامنے فضل کے اوٹ کر لی تاکہ ایک دوسرے کو
 نہ دیکھیں اسی راہ میں ایک بڑھیا سامنے آئی اور اپنی بوڑھیاں نکال کھال کھا گدھے عاجز و ناتوان
 ہے اگر میں اس کو شتر پر لا دوں بیم ہلاک ہے کیا میں اس کی طرف سے حج کروں فرمایا تیری ماں
 پر اگر قرض ہوتا تو اس کا قرض ادا کرتی یا نہیں کہا ہاں فرمایا مانگے لئے حج کر کہ اللہ کا قرض
 ادا کرنا اولیٰ تر ہے جب بطن وادی محسوس ہوئے جو ایک بیابان ہے اول منی پر شتر کو خوب
 تیز مارا نکا اور جلد اس وادی سے باہر نکل گئے عادت شریعت نبوی ایسے جمیع مواضع
 میں جہاں کہ ادا حق پر کچھ بلا و عذاب آیا تھا یہی تھی کہ جلد اس جگہ سے گزر جاتے
 اس بطن محسوس میں اصحاب فیل پر جو کچھ گزرا تھا وہ قرآن پاک میں مذکور ہے اسکو وادی
 محسوس سے کہتے ہیں کہ ہاتی اس جگہ تک کہ در ماندہ ہو گئی تھی اور طرف مکہ کے کسی طرح
 جنبش نہ کرتی تھی یہ بطن محسوس ایک برزخ ہے درمیان منی و مزدلفہ کے نہ منی میں ہے نہ
 مزدلفہ میں جس طرح عرفہ و نمرہ ایک برزخ ہے درمیان عرفہ و مشعر حرام کے عرفہ اسی طرح
 طریق وسطیٰ پر طرف منی کے چلے اسفل وادی میں آئے اور برابر حجرہ عقبہ کے کعبہ
 کو دست چپ پر اور منی کو دست راست پر چھوڑ کر سوار ہو کر ہفت سنگر نزدن کو ایک ایک
 محل حیرات پر لا اور ہر کنکری پر اللہ اکبر کہا اور بعد رمی حمار کے تلبیہ کہنا قطع کیا بڑا آل

واساسہ بن زید ہرکاب تھے ایک کے ہاتھ میں باگ اونٹ کی تھی اور ایک
 چھوٹی سی پتھری لٹکائے ہوئے تھا کہ رحمت دھوپ کی نہ پہنچے بعد رمی کے فرد گاہ
 پر تشریف لائے نزدیک سب خیف کے اور وہاں ایک خطبہ بلند پڑھا چنانچہ مجموعہ خلائق کو آواز
 پہنچی اونکو بھی جو اندھیوں کے تھے اور یہ ایک آپکا سحر دھما سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اس خطبہ میں خلائق کو اعلام کیا حرمست روزِ نحر وفضل نحر کا نزدیک حق سبحانہ و تعالیٰ کے
 اور لوگوں سے فرمایا کہ مناسک حج کے سیکھ لو شاید میں دوسری بار حج نہ کروں اور حاکم
 فرمایا کہ ہر امیر کی بات سنو اطاعت کرو جب تک کہ وہ طرف کتاب اللہ کے بلائے اور
 مساجد میں و انصار کو اپنے منازل میں اوتار کر کہا کہ بعد اسکے اب تم کافر نہ بنو کہ بعض
 بعض کو قتل کریں اور جان لو کہ جو شخص کوئی قصور کرتا ہے وہ اپنی جان پر کرتا ہے
 واعبدوا ربکم و صلوا الخمسہ و صوموا شہرکم و اطیعوا اذا امرکم فذل خلا
 جنتہ ربکم ہر لوگوں کو نصرت فرمایا اور کہا جو لوگ اس مجلس میں حاضر ہیں اونہوں نے
 جو کچھ احکام اسلام کے سنے ہیں وہ غائبین کو پہنچا دیں پھر نحر میں آئے یہ ایک جگہ
 مشہور ہے درمیان بازار سنی کے وہاں تریبۃؓ اونٹ اپنے دست مبارک سے نحر
 کئے اونٹوں کو ہاتھ باندھ کر کڑا کیا یہ تعداد و مطالب شمار عمر مبارک تھی اور علی مرتضیٰ کو حکم
 دیا کہ نحر صد شتر کو پورا کرو و شتر اونہوں نے نحر کئے فرمایا انکا گوشت پوست چھول
 سسکین کو بانٹ دو اور جزائر کو جو انکی کمال کینچے کچھ نہ دو بلکہ اجرت اپنے پاس سے دو
 اور انس نے جو یہ کہا ہے کہ حضرت نے فقط سات اونٹ اپنے ہاتھ سے نحر کئے یہ کچھ
 معارض حدیث سابق کے نہیں ہے اسلئے کہ انس نے اتنے ہی شتر نحر کرتے دیکھے ہیں
 وہ چلے گئے جابر نے ۶۳ کا نحر ہونا دیکھا جب نحر سے فارغ ہوئے آگاہ فرمایا کہ تمام
 زمین سنی جامع نحر ہے اور سب راہیں مکہ کی راہ ہیں اور کچھ خصوصیت نحر کی بعض جگہ
 سے نہیں ہے پھر حلاق کو بلا کر سر مبارک کو منڈایا معمر بن عبد اللہ بن نافع بن نضر

اشرہ لیکر کٹرے ہوئے فرمایا یا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذنیہ فی یدک المومنین
 فقال صحرا اللہ یا رسول اللہ ان ذلک لمن نعمتہ اللہ علی ومنہ تال اجل پر اشارہ
 کیا کہ جانب راستے حلق کر جب وہ جانب راستے حلق کر چکے اون بانگوں تقسیم فرمایا اون لوگوں پر جو جانب
 پر اشارہ طرف جانب چپ کے کیا جب اوس طرف کا حلق ہو چکا سارے بال ابو طلحہ کو دے
 حالانکہ وہ جانب راستے سے بھی حصہ لیچکے تھے سب لوگوں سے زیادہ جب حلق ہو چکا
 اور لوگوں میں ہر کسی کو ایک یا دو تار موسیٰ نصیب ہوئے تب ناخن انگشتان مبارک کے
 کترے اور وہ بھی لوگوں میں تقسیم فرمائے اسی طرح بہت صحابہ نے حلق کیا اور
 تھوڑوں نے تقصیر کی پھر زوال سے پہلے روانہ طرف مکہ کے ہوئے اور طواف افا
 کیا اسکو طواف زیارت و طواف صدر بھی کہتے ہیں بعض احادیث میں آیا ہے کہ طواف
 زیارت میں شب تک تاخیر کی مشائخ حدیث نے کہا یہ غلط ہے پھر طواف سے فارغ
 ہو کر چاہے زخم پر آئے عباس اور اونکی اولاد پانی بہرتی تھی فرمایا پانی بہر و اگر یہ بات
 سنوئی کہ لوگ تم پر غلبہ کرینگے تو میں خود پانی کینچیا اور تمکو سقایت آب پر مدد دیتا
 اونہوں نے ایک ڈول پانی کا حضرت کے سامنے کیا کٹرے کٹرے پیا اور یہ کٹرا ہونا
 واسطے بیان جواز کے تھا یا واسطے ضرورت و حاجت کے حضرت اس طواف میں راحۃ
 پر سوار تھے سبب اس سواری کا بعض کے نزدیک کثرت از دھام کی تھی یا واسطے
 اشراف و اطلاع کے لوگوں پر تاکہ سب حضار آپکو دیکھیں اور طواف کا طریقہ سیکھیں
 اور آداب طواف معلوم کر لیں اور بعض نے کہا کہ یا ایہا مبارک میں زخم تھا اس ضرورت
 سے سوار ہو کر طواف کیا اور فی الفور بنامین واپس آئے اور نماز ظہر کی سنی میں پڑھی
 صحیحین میں اسی طرح مروی ہے اور صحیح مسلم میں آیا ہے کہ نماز ظہر کی مکہ میں پڑھی
 اشرہ علمائے اسی روایت مسلم کو ترجیح دی ہے کیونکہ اس حدیث کو دو صحابی نے روا
 کیا ہے جابر و عائشہ نے اور پہلی روایت کو فقط ابن عمر نے روایت کیا ہے اور عائشہ

اخنس مین سامتہ حضرت کے اور زمانا ترہین آپ کے احوال سے اور بعض نے حدیث ابن عمر کو
 راجع کہا ہے اسلئے کہ متفق علیہ ہے اور اوسمین کچھ اضطراب نہیں ہے اور نیز رجال اسناد اہم
 و اجل ہیں جب سنا میں آئے رات میں گزاری دوسرے دن انتظار کیا جب سورج ڈھل گیا
 پیادہ پا پہلے نماز ظہر سے طرف حجرہ اولی کے گئے یہ حجرہ پاس مسجد خیف کے ہے سات کنکریاں
 پیسک کر مابین اور ہر سنگریزہ کے ساتھ تکبیر کہی جب رمی سے فارغ ہوئے چند قدم
 جامی رمی سے آگے بڑھ کر جامی سہل مین پہنچ کر برابر قبلہ کے کھڑے ہو کر دعا کی اتنی دیر تک
 کہ کوئی شخص سورہ بقرہ پڑھے غرض کہ دعا کرتے رہے جب دعا کر چکے حجرہ وسطی پر آئے
 اوسی طرح رمی کی وہاں سے راہ دست چپ پر چلے چند قدم در میان وادی کے جا کر کھڑے ہوئے
 اور یعنی دعا کی برابر دعا اول کے پہر چل کر سیا سے حجرہ عقبہ کے آئے اور برابر حجرہ کے
 کھڑے ہو کر کعبہ کو دست چپ پر اور مناکو دست راست پر کر کے سات کنکریاں مابین
 ہر رمی پر تکبیر کہی اور اوسی دم بے توقف پہرے اور وہاں چھ دعا نہ کی اسکی دو وجہ ہیں
 ایک یہ کہ از دعاء عظیم تھا اور جگہ کھڑے ہونے کی نہ تھی دوسرے یہ کہ دعا می رمی صلیب
 عبادت مین کر لی تھی اور اندر عبادت کے دعا کرنا بہتر ہے اس سے کہ پیچھے عبادت کے
 کرے اسی طرح نمازین غالب دعوات حضرت کی بعد تشہد کے سلام سے پہلے ہوتی
 تھی پہر کوچ کرنے مین جلدی نہیں فرمائی بلکہ تین دن تمام ٹھیرے رہے اور کچھ چوتھے
 دن ٹھیرے وہ دن شنبہ و یکشنبہ و دو شنبہ تھا چوتھے دن سہ شنبہ کو بعد ظہر کے رمی کر
 روانہ ہوئے اور محصب مین کہ ایک جگہ ہے باہر مکہ سے اور اوسکو بطرح یہی کہتے ہیں
 اور سے اسلئے کہ ابورافع جو حضرت کے گماشتہ بارخانہ تھے وہ اس جگہ اوڑے تھے
 اور حضرت کا خیمہ اوس جگہ لگا دیا گیا تھا حسب اتفاق نہ بمقتضای امر شریف لہذا
 وہاں منزل کی اور نماز ظہر و عصر و مغرب و عشا پڑھی اور ذرا سارات کو سولے جب بیدار
 ہوئے سوار ہو گئے اور مکہ مین جا کر طواف و داع کیا اس طواف مین رمل نہیں کیا

عائشہؓ نے عمر دیکھا تھا اس رات چاہا کہ عمر دیکرین اونکو اجازت دی اور ایک بھائی عبدالرحمن
کو ساتھ کر دیا کہ تنقیر تک جو حرم سے باہر پہنچاؤ وہاں جا کر اونہوں نے اجازت پانے کا کہن
اگر عمرہ تمام کیا ابھی رات تمام نہ ہوئی تھی کہ عمرہ سے فارغ ہو کر محاسبین انگین حضرت نے
پوچھا تم فارغ ہو آئین کہا ہاں حکم کوچ کا دیا سب نے کوچ کیا حضرت طلوان وداع کو لیے گئے
اور وہاں سے اسفل کہ مقام گدا کی طرف سے روانہ ہوئے اس تقسیم میں اختلاف ہے بعض علما
نے کہا اور اتفاقی تھا کچھ آداب و سنن حج سے نہیں ہے بعض نے کہا نہیں بلکہ سنن حج
و تمام سناسک سے ہے اس لیے کہ حضرت سنا میں فرمایا تھا کہ انا نازلون غلامان شاد
اللہ تعالیٰ بخیر منی حیث تقاسموا علی الکفر مراد خیرت بنی کنانہ سے یہی محاسب
ہے اسی جگہ قریش و بنی کنانہ نے باہم عہد و حلف کیا تھا کہ بنی ہاشم و بنی مطلب سے
اسیر کش کر نیگے اور مناکحت و مواعلت و مہالیت بجا نہ لائینگے جب تک کہ وہ حضرت کو
اونکے سپرد کر دیں اور حضرت نے وہاں پر اترنے سے یہ قصد کیا تھا کہ شہداء اسلام
کو ظاہر کریں جہاں کہ پہلے شہداء کفر ظاہر ہوتے

فصل

ایک جماعت اہل علم و فقہ نے کہا ہے کہ جب حضرت نے حج کیا تو اندر کعبہ کے گئے اس کے اندر
کعبہ کے جانا مسجد سنن حج کے ہے لیکن احادیث و آثار دلیل ہیں اس پر کہ جس سال حضرت
نے یہ حجۃ الوداع کیا اندر کعبہ کے نہیں گئے بلکہ سال فتح مکہ ہشتم سال ہجرت میں گئے تھے
صحیحین میں ابن عمر سے اسی طرح آیا ہے معذرا فرمایا تا انی دخلت البیت ووددت
ان لم اکن فعلت انی اخاف ان اکون القبت اصتی من بعدی عائشہ نے درخوست
کی کہ میں اندر کعبہ کے جاؤں فرمایا دور رکھت حج میں پڑھ لے کہ یہ ویسا ہی ہے جیسے کہ
کعبہ کے اندر پڑھیں رہا وقوف کرنا مقرر میں سوحدیث ابن عمر سے سنن ابوداؤد میں

ثابت ہے کہ حضرت در بیان مکن و کعبہ کے کھڑے ہو کر روئے وسیئہ کو دیوار کعبہ پر رکھ کر اور دونوں ذراع اور دونوں دوش مبارک کھول کر دیوار سے ملائے کھٹکتے ہیں کہ یہ بات بھی سال فتح میں ہو یا سال حج میں یا دونوں سالوں میں بہر حال مجاہد و شافعی اور ایک جماعت اعلام نے کہا ہے کہ بعد طواف و داع کے منہ میں کھڑے ہو کر دعا کرنا مستحب ہے کوئی مخلوق اس جگہ کوئی سی بھی حاجت ربا لغت نہیں مانگتی مگر وہ حاجت اس کی روا ہوتی ہے غرض کہ حضرت برابر کعبہ کے نماز صبح پڑھ کر طرف تہ طیبہ کے روانہ ہوئے اس نماز میں سورہ والطور پڑھی تھی راہ مدینہ میں جب منزل روضہ میں پہنچے رات کو ایک گروہ دیکھا ماذہب سلام کیا اور پوچھا تم کون ہو اور منوں نے کہا ہم مسلمان ہیں تم کون ہو کہا میں رسول خدا ہوں ایک عورت نے سامنے آکر کہا کہ اس کو دک کا بھی حج درست ہے فرمایا ہاں اور تجھ کو بھی ثواب ملیگا جب ہی اس نے حج کیا تو رات کو وہاں رہے صبح کو مدینہ کی طرف روانہ ہوئے جب مدینہ کو دیکھا میں بار تکبیر کہی پھر کہا لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ المملک ولہ الحمد وھو علی کل شیء قدیر آئیوں تائبوں عابدوں ساجدوں لہ بنا حامدوں صدق اللہ وعدہ وافر عبدہ وھزم الاخراب وحدہ لا یموت مدینہ میں داخل ہوئے وہیں حسین ذبیحہ سے اللہ کا تقرب حاصل کیا جاتا ہے وہ تین طرح سے ایک ہدی دوسرے اضحیہ تیسرے عقیقہ حضرت نے ہدی میں گوسفند بھی بھیجی ہے اور شتر بھی اور اموات مومنین کے لئے گاؤ ہدی کی تھی جب حج کو گئے ہدی کو اپنے ہمراہ لے گئے اور جب عمرہ کو جاتے تب بھی ہدی ہمراہ لیجاتے اور جس سال بجاتے ہدی کو اور دن کے ہمراہ مسجد بیتہ لکھن اس وقت کوئی چیز آپ پر حرام نہ ہوتی عادت یہ تھی کہ جب بکری کو ہدی کرتے تو اس کی گردن میں کچھ لٹکا دیتے تاکہ علامت ہدی کی ہو اسی طرح اگر شتر کو ہدی کرتے تو تقلید کر دیتے اور اشار بھی فرماتے اور جب

ہی پہنچے تو کہہ دیتے کہ اگر راہ میں مرنے لگے تو فوج کو دینا اور اسکی نسل کو خون آلودہ کر کے
 اسکے صفحہ پر کھدینا اور گرنی اور سکا گوشت نہ کھانے بلکہ صحیح اجنبی پر اسکا گوشت قسمت
 کر دینا اور شتر و گاوشت کس کی طرف سے ہدی کرتے اور سوار ہونا ہدی پر مباح فرماتے
 لیکن وقت حاجت کے جب تک کہ دوسری سواری نہیں آئے اور اونٹ کو کھرا کر کے اور
 دست چپ باندھ کر بخر کرتے اور وقت بخر کے تسمیہ و تکبیر کرتے اور جب گوشت سفند ذبح کرتے
 یا کسی سہارے کے صفحہ پر رکھتے اور امت کے لئے مباح فرمایا ہے کہ وہ گوشت اپنے ہدی
 و اخراجات کا کما میں پہر کبھی گوشت ہدی کا تقسیم فرماتے اور کبھی حکم دیتے کہ جسکو
 حاجت ہو وہ کاٹ کر لیجائے اس سے بعض علماء نے استدلال کیا ہے جو از غیب
 و شمار پر اور جو ہدی کہ عمرہ میں لیجائے اور سکومرہ میں بخر کرتے اور جو حج میں لیجائے
 اور سکومنا میں اور سرگز بخر کرتے مگر بعد نماز عید کے اور عید سے پہلے ہی ہدی کو
 بخر کرتے ترتیب امور کی یوں تھی کہ دن عید کے اول رجمی حجرہ عقبہ پر بخر چلے
 پہر طواف کرتے اور پھر گراضحیہ کرنا ترک فرماتے گو سفند و منبر دار ذبح کرتے اور
 فرماتے کہ حج سوغ روز عید و منہ روز ایام تشریق ایام ذبح میں مسائل بان ابواب کے
 رسائل مناسک میں لکھے ہیں اس جگہ مقصود اس ذکر سے فقط اتنا ہے کہ طواف
 آخرت و تاج عقبی کو چاہئے کہ عبادت حج و عمرہ کی مطابق سنت صحیحہ و سیرت بنویہ کی
 بجائے سو صورت حج کی یہ تھی جو ابجا لکھی گئی

فصل

یہاں تک جو کچھ لکھا ہے وہ سب صورت ظاہری تھی اعمال حج کی ہر عمل کا ایک سبب
 ہے اور مقصود اس سے عبرت و تذکیر اور یاد کرنا ہے ایک کام کو آخرت کے کاموں میں
 سے سوا اصل حقیقت اسکی یہ ہے کہ آدمی کو اس طرح پیدا کیا ہے کہ اپنے کمال سواد کو

نہ پہنچے جب تک کہ بائی کو فانی پر اختیار نہ کرے اور اسی کام کا منور ہے تا بعد اری ہوا
 کی سبب اوسکی بریادسی کا ہے اور جب تک وہ اختیار کرتا ہے اور جو کچھ کرتا ہے وہ
 دستور شرع پر نہیں کرتا ہے تب تک وہ پیر و ہوا کا ہے اور معاملہ اوسکا بندہ و از نہیں
 مالا نیکہ سعادت اوسکی بندگی میں ہے یہی سبب ہے کہ اگلے ملتون میں رہبانیت و
 سیاحت کرتے تھے تاکہ عبادت کرنیوالے اون لوگون کے پیچ میں سے نکل جائیں جو عابد و
 طالب آخرت نہیں ہیں چنانچہ وہ لوگ شہرون سے نکل کر پہاڑوں پر جا رہتے اور
 ساری عمر ریاضت و مجاہدہ کرتے حضرت سے پوچھا کہ ہمارے دین میں سیاحت و
 رہبانیت نہیں ہے فرمایا ہکو اوسکے بدل میں جہاد و حج دیا گیا ہے غرض کہ اللہ نے اس
 امت کو عوض سیاحت و رہبانیت کے حج دیا کیونکہ جو مجاہدہ سے مقصود ہے وہ آسمان
 حاصل ہے اور سوا اوسکے اور عبرتیں یہی ظاہر ہیں کہ اللہ نے کعبہ کو شرف بخشا اوسکو
 اپنی طرف منسوب کیا اور ایک بادشاہوں کا سادہ بار مقرر فرمایا اوسکے جوانب کو حرم ٹھہرایا
 اور وہاں کے شکا اور درخت کو حرام کر دیا واسطے تعظیم و حرمت کے اور عزت کو سامنے
 حرم کے اس طرح رکھا جس طرح کہ سامنے درگاہ ملوک کے میدان ہوتا ہے تاکہ سب طرف
 لوگ اس گہر کا قصد کریں بآئنگہ یہ بات بھی جانلیں کہ اللہ منہر ہے اس سے کہ کسی گہر
 میں یا مکان میں نزول و حلول کرے لکن جب شوق بڑا ہوا ہوتا ہے تو جو چیز کہ دست
 کی طرف منسوب ہوتی ہے وہ محبوب و مطلوب ٹھہر جاتی ہے حج اسی گل بہ خوشنم
 تو بوی کے داری پیر اس بنیاد پر اہل اسلام نے اس شوق میں اہل و مال و وطن کو چھوڑ دیا
 اور جنگ و بیابان کا خطرہ اٹھایا اور بندہ وارد گاہ الہی کا قصد کیا

جمال کعبہ مگر عند رہروان خواہد	کہ جان خستہ دلاں سوخت و بربانی
--------------------------------	--------------------------------

پھر اللہ نے اس عبادت میں ایسے کام بتائے جنکو عقل نہیں پاسکتی ہے جیسے کنکریاں
 مارنا اور درمیان صفا و مروہ کے دوڑنا یہ اسلئے کہ جو بات عقل دریافت کر سکتی ہے

نفس کو یہی اوس سے اٹھ جاتا ہے جتنا ہے کہ عین کیا کرتا ہوں اور کیسٹ کرتا ہوں
 کیونکہ جب یہ بات جان لیگا کہ کوہ دین میں ساوگ کرنا ہے ساتھ درویشوں کے اور
 نماز میں خاکساری کرنا ہے سامنے خدای جان کے اور روز میں شکست دینا ہے
 لشکر شیطان کو تو طبیعت اوسکی موافقت عقل پر حرکت کر لگی اور کمال بندگی یہ ہے کہ
 محض بانبراری کر سکوئی متقاضی باطن سے پیدا نہو سورمی و سعی اسی طرح کی تھی ہے
 کہ سو اسی محض بندگی کے نہیں ہو سکتی اسی جگہ سے حضرت نے دربار حج بالخصوص میں یہ
 فرمایا ہے لبیک فحجۃ حقا تعبد اور قال اسکا تعبد و رق نام رکھا ایک گردہ کو جو یہ
 تعبیر ہے کہ مقصود و مراد ان اعمال سے کیا ہے سو یہ اونکی غفلت ہے حقیقت کار سے
 کہ مقصود اس سے بے مقصود ہی اور غرض اس سے بغیر غنی ہے تاکہ بندگی پیدا ہو
 اور نظر بندہ کی محض فرمانبرداری پر ہو اور عقل و طبع کو کوئی راہ طرف اوسکے اور کچھ
 نصیب اوس سے حاصل نہو تاکہ وہ یہ سب کام واسطے آخرت کے کرے کیونکہ سواد
 آدمی کی اسی نیستی دینے نصیبی میں ہے تاکہ بندہ سے سو اسی حق اور فرمان برمی کے
 اور کچھ مواد نورین عبرتین حج کی سو اس سفر کو ایک طرح سے مثل سفر آخرت کے
 رکھا ہے کہ اس سفر میں مقصد خانہ ہے اور اوس سفر میں مقصد صاحب خانہ اب
 چاہئے کہ اس سفر کے مقصد و احوال سے اوس سفر کا احوال یاد کرے جب گھر والوں اور
 دوستوں کو رخصت کرے جانے کہ یہ ویسا رخصت کرنا ہے جو کہ سکرات موت میں
 ہوگا چنانچہ یہ چاہئے کہ اس سفر سے پہلے ساری علالت سے فارغ البال ہو جائے پھر
 باہر نکلے آخر عمر میں یہ چاہئے کہ دل ساری دنیا سے خالی کر لے ورنہ سفر کرنا اور پیر
 ہو جائیگا اور جب سارا زاد سفر حملہ انواع سے طیار کر لے اور سب طرح کی احتیاط بجالا
 اور جان لے کہ وہ بیابان میں بے برگ نہ رہیگا تو اب یہ جانے کہ میدان قیامت اس
 میدان سے کہیں دراز تر و ہولناک تر ہے اور وہاں بیان سے بھی زیادہ حاجت

زاد و برگ کی پڑی اور خب ایسی چیز کہ جلد ہی تباہ ہو جاتی ہے اپنے ساتھ لے سکتے
 کہ وہ اسکے پاس نہ رہیگی اور زاد سفر کے لائق نہیں ہے تو یہ جانے کہ اسی طرح
 ہر طاعت جو ریافت و تقصیر کے ساتھ آمیختہ ہوتی ہے وہ لائق زاد آخرت کے نہیں ہے جب
 جنازہ پر بیٹھے جنازہ کو یاد کرے کہ بالیقین یہی جنازہ اوسکا سفر عقبی میں مرکب
 ہوگا اور ہو سکتا ہے کہ پہلے اس سے کہ وہ جنازہ سے اترے وقت جنازہ کا آ جائے
 اسلئے یہ چاہئے کہ یہ سفر ایسا ہو کہ اوس سفر کے لئے زاد ہو سکے اور جب احرام کا کپڑا
 پہنے اور جائے عادت بدن سے اوتارے اور یہ احرام دوازار سفید کا ہوتا ہے کپڑے
 کو یاد کرے کہ اوس سفر کا جامہ بھی مخالفت اس جہان کی عادت کے ہوگا اور
 جب عقبات و خطرات صحرا و بیابان دیکھے تو چاہئے کہ منکر و نکر و حیات و عقارب
 گور کو یاد کرے اور جان لے کہ لحد سے محشر تک ایک بیابان جلیلیم ہے حسین بہت
 سی گھاٹیاں و شوار گزار ہن اور حبیطر بے بدرقہ کے آفت صحرا سے سلامتی میسر
 نہیں ہو سکتی ہے اسی طرح گور کے ہولوں سے بے بدرقہ طاعت کے سلامت
 رہنا سخت مشکل ہے اور حبیطر کہ جنگل میں اہل و زند و دوستوں سے تنہا ہو جاتا ہے
 اسلئے گور میں سب سے اکیلا ہوگا اور جب لبیک کہے تو جانے کہ یہ جواب ہے اللہ
 کی پکار کا روز قیامت میں یہی اسی طرح کی پکار ہوگی اوسدن کی ہول کا اندیشہ
 کرے اور خطر میں اس ندا کے ڈوب جائے علی بن حسین علیہما السلام وقت احرام
 کے زرد ہو جاتے بدن پر لڑھ پڑتا لبیک نہ کہہ سکتے پوچھا تو کہا مجھے ڈر ہے کہ
 اگر میں لبیک کہوں تو کہیں یہ جواب نہ ملے لا لبیک ولا سعدیلک یہ کہنا اور
 کہے اوپر سے بیہوش ہو کر گر پڑے ابو سلیمان دارانی وقت احرام کے لبیک نہ کہنا ایک
 میل تک جا کر بیہوش ہو گئے جب افاقہ ہوا کہ اللہ نے موسیٰ علیہ السلام کو وحی
 بھیجی تھی کہ تو اپنی آنکھوں سے ظالموں سے کہہ دے کہ مجھ کو یاد نکلیا کہ میں اور میرا نام نہ الین

کیونکہ جو کوئی نیکو یا بد کرتا ہے میں اوسکو یاد کرتا ہوں اور جبکہ وہ ظالم نہیں تو میں اونکو لعنت کرتا
 ساتھ یاد کرتا ہوں اور میں نے سنا ہے کہ جو کوئی مال شیعہ کا بیچ کر لے گا اور لے لیا کہ لے گا تو اوسکو یہ جواب
 دیا گیا کہ اے ابلیس! ولا سعد یدیک حتی ترد ما فی یدیک طوائف دسی کی یہ صورت ہے کہ جب
 غریب اور سچا سے لوگ درگاہ میں بادشاہوں کی جاتے ہیں تو اس پاس کو شکاکات کے
 پرستے ہیں کہ موقع پا کر فرصت دیکھ کر اپنی حاجت عرض کریں اور میدان غلہ سرائی میں آتے جاتے
 رہیں اور ایسے شخص کو روک دیتے ہیں جو اونکی سفارش کرے اور امیدوار ہوتے ہیں کہ اگر
 بادشاہ کی نظر اوس پر پڑے اور وہ متوجہ ہو سو مفاد مرد کے درمیان جڑ سالت ہے وہ بیل
 اوس میدان کے سب سے بڑے وقت عرفات کا اور محتجہ ہذا انواع خلق کا اطراف جہان سے اور دعا
 کرنا اور کثرت ہائے مختلفہ و لغت ہائی گوناگون سے مانند عرضات قیامت کے ہے کہ وہاں
 ساری مخلوق جمع ہوگی اور اولین و آخرین و اہم و کمین گے اور ہر شخص اپنے حال میں مشغول
 ہوگا اور درمیان رد و قبول کے تردد رہیگا پھر ہمارا مقصد و اوس سے اظہار بندگی
 کا ہے بطریق تقدیر و رقیقت کے اور نیز مشابہت پیدا کرتا ہے ساتھ ابراہیم علیہ السلام
 کے وہاں سامنے اونکے ابلیس لعین آیا کرتا تھا کہ اونکو شک و شبہ میں ڈالے سو اگر تیرے جی
 میں یہ خیال نہ ہو کہ اوس پر تشیطان ظاہر ہوتا اور مجاہد ظاہر نہیں ہوا میں کسلے پھر مار دن تو یہ
 نافرمانی خود تجھ کو طر ف سے شیطان کے ہوا ہے اب تو پھر مار کے اوسکی پشت کو توڑ دے کیونکہ
 اوسکی پشت سے اسی بات سے شکستہ ہوتی ہے کہ تو بندہ فرمانبردار ہو اور جو کچھ تجھ کو حکم ہوا ہے
 وہ تو میرے بیخ بالائے اور تصرف دار باقی میں کرے اور حقیقت میں جانے کہ اس پھر مار
 سے تو نے شیطان کو متہور کیا ہے یہ ذرا سیان ہے عبرت ہائی حج کا جو شخص اس مقدار کو
 پہچان لے گا اوس پر بقدر صفائی و فہم و شدت شوق و تمام جد و جہد کے اس طرح کے اور بہت سے
 معنی نمودار ہونے لگیں گے اور ہر ایک معنی سے نصیب لے گا وہی معنی اوس کے عبادت کی
 زندگی و جان ہوگی اور خود صورت سے کام اوسکا آگے بڑھ جائیگا حج کے بعد سفر بعد

نبوی ہے جب مدینہ منورہ میں پہنچ کر مراتبِ ناز و زیارت ادا کرے تو اس نصرت کی قدر سمجھے
 احبابِ الاحیاء میں کہا ہے فاذا استقر فی منزله فلا یبسی نحمد الله علیہ من زیارة
 البیت والنبی صلواتہ فیکفر النعمۃ ویعود الی النعمۃ واللہو فما ذلک علامۃ
 المبرور بل علامتہ ان ینہد فی الدنیا یرغب فی الآخرۃ ولقاء رب البیت بعد
 البیت انتہی ایک روایت میں طریقِ المہیب ہے آیا ہے اذا کان اخر الزمان خرج الناس
 للخرج اربعۃ اصناف سلاطینہم للذہن و اغنیاءہم للتجارۃ و فقرائہم للمسئلۃ
 و قرأہم للسمعتۃ انتہی اسکے بعد لکھا ہے کہ فاذا فرغ من ہذہ کما فلیلزم
 قلبہ الخوف والحزن فانہ لا یدری اقبل حجہ ام لا لئلا ینظر فی قلبہ فان وجد
 متجاہیا عن دار الخیر و رصبتا نسا باللہ فلیثق بالقبول وان کان بخلاف
 ذلک فیوشک ان یکون حظہ من سفرۃ العناء والتعب واللہ اعلم

حائبِ بیان میں ذکر حق تعالیٰ کے

لیاب و مقصود ساری عبادات کا یہ ہے کہ اللہ کا ذکر کرے نماز ایک ستون ہے دین کا مقصود
 اوس سے یہی یاد کرنا خدا کا ہے جس طرح کہ فرمایا ان الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر
 ولذا کرم اللہ الکریم قرآن پڑھنا افضل ترین عبادات ہے اسکے کہ اللہ کا کلام پاک ہے اللہ
 کو یاد دلانا ہے جو کچھ قرآن کے اندر ہے سب سے تازگی ذکر الہی کا مقصود روزہ
 بھی یہی ہے کہ شہوت ٹوٹے سو جب دل زحمتِ شہوات سے خلاص ہوگا تو صاف
 ہو کر قرار گاہِ ذکر خدا میں بیٹھ سکے گا کیونکہ جب تک دل آگندہ شہوت ہوتا ہے ذکر کرنا اوسکو
 ممکن نہیں ہوتا اور اگر ذکر کرتا ہے تو وہ اوسکے اندر تاثیر نہیں بخشتا مقصود حج سے
 کہ زیارتِ خانہ خدا ہے ذکر خداوند خانہ ہے تاکہ شوق اوسکے دیدار کا جوش مارے

اوخانہ ہی جو بیرون صاحب خانہ

حاجی برہ کعبہ ومن طالب دیدار

کاتھکرون الاعلیٰ هذه التحملة اعظم دخیل علی انھا عند الله لکما
 بمکان عظیم وان اجرها فوق کل اجر انھما ۵

ابن عمر عشق تو مدحین ز عمری اگر گشت | پیش ازین کاش گرفتار غمت می بودم

یہ بھی فرمایا ہے کہ جب کچھ لوگ جمع ہو کر اللہ کا ذکر کرتے ہیں تو فرشتے اونکو گمراہ لیتے ہیں
 اور رحمت اونکو ڈپانپ لیتی ہے اور اونپر سکینہ اترتا ہے اور اللہ اونکا ذکر اپنے پاس لو
 میں کرتا ہے رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ ۵

آسمان سمجھ کند بزر پینے کہ در | یک و کس یکدو نفس ہر خد پشیم

حدیث سہاؤدین فرمایا ہے ما عمل ابن آدم عملاً الا بنی له من عذاب اللہ من
 نکر اللہ قالوا لا ایچھا دنی سبیل اللہ قال ولا ایچھا دنی سبیل اللہ الا
 ان یضرب بسیفہ حتی ینقطع ثلاث مرآت اخرجه الطبرانی وابن ابی شیبہ
 یہ حدیث دلیل ہے اسپر کہ ذکر افضل ہے جہاد سے حدیث ابو موسیٰ مین فرمایا ہے
 لو ان رجلاً فی حجۃ در اھد یقسمہا و آخر یدکر اللہ لکان الذاکر دہ افضل
 رواہ الطبرانی یہ حدیث دلیل ہے اسپر کہ ذکر افضل ہے صدقہ سے حدیث الشریف
 رفعا آیا ہے اذا امرتھم بیاخذن تجتہ فان تعوا قالوا یا رسول اللہ و ما یأخذن تجتہ
 قال خلق الذکر رواہ الذمذی حدیث قدسی مین بروایت ابو ہریرہ فرمایا ہے
 قال اللہ تعالیٰ انا عند ظن عبیدی بی وانا معہ اذا ذکر فی فان ذکر فی فی
 نفسہ ذکر تہ فی نفسی وان ذکر فی فی بلا ذکر تہ فی صلاۃ خیر منہ
 رواہ الشیخان اسمین صراحت ہے اس امر کی کہ اللہ وقت ذکر کے ہمراہ اپنے
 بندہ کے ہوتا ہے متقن فی اس سمیت کا یہ ہے کہ اوکی طرف نظر رحمت فرماتا ہے اور توجہ
 و تسمیر سے اوکی مدد کرتا ہے یہ ایک سمیت خاصہ ہے اور ہن معکم ایدنا کنتھ
 مین سمیت نامہ ہے ہر ذکر مخفی کا ثواب بھی مخفی مقرر فرمایا اور ذکر جہر کا ثواب جہر

غرض کہ ذکر خدائے باب و اصل مقصود اولوالالباب اور غایت مطلوب سب الارباب سے
 اللہ وحدہ قہار ذکر کے چار درجے ہیں ایک یہ کہ زبان پر ہو اور دل غافل رہے
 ایسے ذکر کا اثر ضعیف ہوتا ہے گو کسی قدر اثر سے خالی نہ ہو اس لئے کہ جو زبان خدمت میں
 مشغول ہوتی ہے وہ اوس زبان سے بہر حال بہتر ہے جو بیہودہ کام میں مشغول ہے
 یا معطل و بیگمار ہے دوسرے یہ کہ ذکر دل میں ہو مگر تنہا اور قرار نہ پکڑے بلکہ یہ
 حال ہو کہ دل کو تکلف سے اوسپر لگایا جاتا ہے یہاں تک کہ اگر پیشقت و کلفت نہ ہو
 تو دل خود بالطبیع اوسکی طرف نہ آئے بلکہ غفلت و عیث نفس میں مشغول رہے
 تیسرے یہ کہ دل میں جگہ پکڑ لے اور مستولی و غالب و متمکن ہو جائے یہاں تک کہ تکلف و سکو
 اور کام پر لگائیں تو لگے والا فایہ بہت عظیم درجہ ہے چوتھے یہ کہ دل پر نہ کو مستولی ہو نہ
 ذکر نہ کو رہے نہ حقیقتاً ہی ہے کیونکہ فرق ہے درمیان اوسکے کہ سارا دل اوسکا ذکر کو
 دوست رکھے اور درمیان اوسکے کہ اوسکا دل ذکر کو دوست رکھے ۵

فرق ست میان آنکہ یارش در ہر | با آنکہ دو چشم انتظارش بر در

کمال تو یہی ہے کہ ذکر آگاہی ذکر کی دل سے چلی جائے اور فقط مذکور رہ جائے خواہ
 ذکر تازی ہو یا فارسی کہ یہ دونوں حدیث نفس سے فانی نہیں ہوتے ہیں بلکہ عین
 حدیث نفس ہیں اور اصل یہ ہے کہ دل حدیث تازی و فارسی و ہر چیز سے خالی ہو اور
 بالکل محو نہ ہو جائے کوئی اور چیز اوس میں گنجائش نہ کرے یہ نتیجہ ہے محبت مفطر
 کا محب صادق کی توجہ بالکل طرف محبوب کے ہوتی ہے بلکہ کمال مشغول دل سے
 وہ اپنا نام تک بھی بھول جاتا ہے جب کسی کو ایسا استغراق ہو گا اور وہ آپ کو اور
 ہر چیز کو جو سو حقیقتاً ہی کے ہے فراموش کرے گا تو اب اول قدم تصوف پر پہنچے گا اس
 حالت کو صوفیہ فنا و نیستی کہتے ہیں کہ جو کچھ ہے اوسکے ذکر سے نیست ہو گیا ہے
 اور خود بھی نیست ہو گا کہ آپ کو بھی بھول گیا اللہ تعالیٰ کے بہت عوالم ہیں جنکی

ہم کو خبر نہیں ہے وما یعلمہ جود ربک الا هو اور وہ جہاں ہمارے حق میں نیست ہیں اور
ہست ہمارا وہ ہے جس سے ہم کو آگاہی ہے اور ہم اس کی خبر رکھتے ہیں سو یہ عوالم کہ هست
ہیں خلق ہیں جب کسی کو یہ فراموش ہو گئے تو پورا اسکے سامنے نیست ہیں اور جب
اوسنے اپنی خودی کو بھی فراموش کر دیا تو وہ اپنے حق میں ہی نیست ہو گیا پھر جب
کوئی چیز پاس اوسکے نہ رہی سو حق تعالیٰ کے تو هست اوسکا وہی حق تعالیٰ ہوا جس طرح
مثلاً کوئی آسمان وزمین کو دیکھتا ہے تو یہ سمجھتا ہے کہ جہاں اس سے زیادہ نہیں ہے
جو کچھ ہے سو یہی ارض و سما و مابینہما ہے اسی طرح یہ شخص اگر کچھ نہیں دیکھتا مگر حقتاً
کو اور کہتا ہے جو کچھ ہے سو اللہ ہے اوسکے سوا کچھ نہیں ہے اب جدائی درمیان سے
اسکے اور اللہ کے اور ٹھہ گئی اور یگانگی حاصل ہوئی یہ پہلا عالم ہے توحید و وحدانیت کا
یعنی خبر جدائی کی نہ رہی کیونکہ اوسکو جدائی اور دوری سے آگاہی نہیں ہوتی ہے جدائی
تو وہ جانے جو کہ دو چیز جانتا ہو آپ کو اور حق کو اور اسکا تو یہ حال ہے کہ وہ اپنے آپ
سے بے خبر ہے اور سوا ایک وحدہ لا شریک لہ کے کسی کو بھی پہچانتا نہیں ہے وہ جدائی
کو کیا جانے اور دوری کو کیا سمجھے

کہ باشند در بحر معنی غریب
بزرگ حبیب از جہان مشتغل
چنان مست سانی کہ می ریختہ
بفریاد قالوا ہل در خسوش
کہ دنیا و عقبی فراموش کرد

عجب داری از سا لکان طریق
بسودا می جانان ز جہان مشتغل
بیا حق از حلق بگریختہ
الست از ازل ہچنان شان بگوش
می صرف وحدت کسی نوش کرد

جب ذکر اس درجہ کو پہنچ جاتا ہے تو صورت ملکوت کی اوسپر ظاہر ہونے لگتی ہے
ارواح ملائک و انبیاء کی اچھی شکلوں میں نمودار ہوتی ہیں اور جو رگاہ رب الغزت کے
خواص ہیں وہ ظاہر ہونے لگتے ہیں اور ایک حال عظیم پیدا ہو جاتا ہے کہ وہ عبارت

میان بین نہیں آسکتا پر اگر وہ آپ میں کسی وقت آتا ہے اور کار ہا ہے
 دیگر سے آگے پاتا ہے تو بھی اثر اس حالت کا ساتھ اس کے رہتا ہے اور شوق اس
 حالت کا اویسکے دل پر غالب رہا کرتا ہے اور دنیا اور مافیہا اور جس کام میں غلبہ ہے
 یہ سب چیزیں اس کے دل کو بڑی لگتی ہیں وہ اپنے تن سے انکے اندر اور اپنے دل سے
 غائب ہوتا ہے اور لوگوں کو بسور دنیا میں مشغول دیکھ کر تعجب کرتا ہے کہ یہ کس کام سے
 محروم ہیں اور لوگ اس پر ہنستے ہیں کہ وہ بھی ہماری طرح کیوں نہیں مشغول دنیا ہوتا ہے
 اور گمان کرتے ہیں کہ مگر دیوانہ و سوداؤی ہو گیا ہے حدیث میں فرمایا ہے اکثر واخذوا
 حتی یقولوا صبیحون رواہ ابن حبان عن ابی سعید الخدری واحمد والبیہقی
 وقال الحاکم صحیحہ الاسناد یعنی جو لوگ ذکر خدا سے غافل ہیں اوسکو پاگل مٹری کہتے
 لگتے ہیں کیونکہ ہر دم اوسکو ذکر میں دیکھتے ہیں اور حرکت لب کو اور اضطراب بدن کو
 خون خدا سے معلوم کرتے ہیں تحفۃ الذاکرین میں کہا ہے وکتیرا ما تری من الاشغل
 لہ بالطاعات اومن هو مشغول بمعاصی اللہ یظہر السخریۃ باہل الطاعة
 والاشغوراء ہم لاند قد طبع علی قلبہ و صار فی عددا الخذلین انھما
 غرضکہ پہلی منزل ذکر کی توبہ ہے کہ سوا خدا کے کچھ آگاہی کسی شئی کی نہونہ اپنی اور
 نہ دوسرے کی

رہ عقل جز پچ پر پچ نیست توان گفتن این باحقائق شناس کہ بس آسمان وزین چیستند پسندیدہ پر سیدی اسی ہوشند کہ ہامون و دریا و کوہ و فلک ہمہ ہرچہ ہستند ازان کتر اند	بر فارغان جز خدا هیچ نیست ولی خردہ گیرند اہل قیاس بنی آدم و دام و د و کیستند بگویم گر آید جو اہل است پسند پری آدمی زاد و دیو و ملک کہ باستیش نام ہستی برند
---	---

کوئی اس سے یہ نہ سمجھے کہ واجب الوجود اور ممکن اس ذکر و استغراق سے ایک ہو جاتے ہیں کہ یہ فہم مخالفت شرع حق ہے بلکہ طلب یہ ہے کہ کمال استغراق سے سبکی نیستی اور حق کی ہستی ایسی دل پر طاری و ساری و جاری ہو جاتی ہے کہ سب فانی فی الحال اور حق باقی علی کل حال نظر آتا ہے اور یہ بات موافق شیعہ ہے حضرت نے یہ مصرع تمثیلاً پڑھنا متابع الکلی شئ ماخللا الذل باطل دوسرے مصرع اس کا یہ ہے شمع و کل ناعیہ لامحالۃ ذائل و جسطرح نظامی گنجوی قدس سرہ نے فرمایا ہے ۵

بہمنہ نیستند انچہ ہستی توئی

پناہ بندی و پستی توئی

ایسا ذکر ساری مہاکات سے تجیز اور ساری مہجیات کے ساتھ متصف ہوتا ہے اسی کا نام ولایت حق ہے ایسے ہی شخص کو اللہ کا ولی فرمایا ہے اور اس کو یہ شرف سنایا ہے الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون اور انکی پہچان دنیا میں یہ بتائی ہے ان اولیاء اللہ المتقین اگر کوئی شخص اس درجہ فنا و نیستی کو نہ پہنچے اور یہ احوال و کیفیات اس کو پیدا نہوں لکن ذکر و سپر مستولی ہو تو یہ بھی ایک کیمیاء سعادت ہے کیونکہ جب ذکر غالب ہو گا تو انش و محبت بھی مستولی ہوگی پھر وہ ایسا ہو جائیگا کہ اللہ پاک اس کو سارے جہان و مافیہا سے زیادہ تر محبوب ہو گا والذین آمنوا اللہ حی اللہ اصل سعادت یہ ہے کہ جب بازگشت طرف حق کے ٹھیری والی ربک المنہی اور یہ رجوع مرگ سے ہوتا ہے تو اب اس کو کمال لذت مشاہدہ حق کی بقدر محبت کے حاصل ہوگی جسطرح کہ دنیا کسی شخص کو محبوب ہوتی ہے تو اس کا درد و رنج بھی فراق دنیا میں بقدر عشق دنیا کے ہوتا ہے سو جو شخص ذکر بہت کرتا ہو اور اس کو احوال صوفیہ کے پیدا نہوں تو اس کو یہ پتا ہے کہ نفور ہو جائے کیونکہ سعادت کچھ اسی حالت پر موقوف نہیں ہے دل جب نور ذکر آراستہ ہو گیا اور واسطے کمال سعادت کے مہیا و طیار ہو تو اب جو کچھ اس جہان میں

پیدا نہ ہو گا وہ بعد مرگ کے اوس جہان میں نہا ہو گیا اور جہانِ بالا سے یہ چاہئے کہ ہمیشہ موزم
 ذکر اور مراقبہ دل کا رہے غفلت کو پاس آنے نہ دیکھ کر دائم کلمہ عجاوب نکالت و باب حضرت
 لاہوت سے دکنہ حضرت نے فرمایا ہے کہ تم یہاں جنت میں چر دو اور ان ریاض سے غافلہ
 ذکر میں رواۃ القصدی عن النس حاصل مقام یہ ہے کہ خلاصہ جز عبادات اور غلبہ جسمیہ
 ریاضات کا ذکر ہے اور ذکر حقیقی یہ ہے کہ وقت پیش آنے امر و نہی کے اللہ کو یاد رکھے اور
 مصیبت سے دست بردار ہو کر فرمان برداری میں جیت و چالاک رہے اور اگر ذکر سے یہ بات
 حاصل نہیں ہے تو پھر وہ ذکر حدیث نفس ہے اوسکی کچھ اصل و حقیقت نہیں ہے
 فضائل ذکر کے احادیث صحیحہ میں بہت آئے ہیں اور صیغے ذکر کے کتب اذکار میں لکھے ہیں
 بہتر ذکر کائنہ طیبہ لا الہ الا اللہ ہر سارے اذکار کا مرجع اسی مدعا کی طرف ہے اسکو تسلیل
 کہتے ہیں پھر تسبیح ہے یعنی سبحان اللہ پر تحسید یعنی اے اللہ پر درود و شریف پھر
 استغفار الفاظ ان اذکار کے کسی طرح آئے ہیں جیسے سبحان اللہ و بحمد اللہ
 سبحان اللہ العظیم ان دو کلموں کے حق میں فرمایا ہے کہ زبان پر ہلکے رحمن کو پاریں
 تر از زمین بہاری ہیں رواۃ البخاری اور جیسے لا الہ الا اللہ و حمد لا شریک الہ
 لہ الملك ولہ الحمد و هو علی کل شیء قدير کہ اگر برابر گفت دریا کے گناہ ہوں تو
 بخشد لئے جائیں اور جیسے استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الحق القیوم والواب
 الیہ یا جیسے سید الاستغفار ابن مسعود نے کہا ہے قرآن شریف میں دو آیتیں ہیں کہ
 جو کوئی انکو پڑھ کر توبہ و استغفار کرے گا اوسکے گناہ معاف ہو جائیں گے ایک یہ آیت والذین
 اذا فعلوا فاحشۃ وظلموا انفسہم ذکروا اللہ فاستغفروا الذل فوجہ و من
 یغفر الذنوب الا اللہ دوسری یہ آیت ومن یعمل سوءا و یظلم نفسه یتستغفر اللہ
 یجلا اللہ غفورا رحیما اللہ نے اپنے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ہے فسیبکم بحمد
 ربک واستغفرہ انہ کان توابا چنانچہ بعد اسکے نزول کے حضرت یونس کہا کرتے تھے

سبحانک الحمد و بحمدک اللہم اغفر لی انک انت المتقلب الریحو کتاب
 نزل الابرارین اذکار و ادعیہ ما ثورہ مع دلائل و تخریج و تفقہ معانی نہایت بسط سے مذکور
 ہیں اور ہر وقت و موقع کے لئے دعوات و اذکار مقرر ہیں مسلمان سے زیادہ نہ ہو سکے تو
 اتنا تو بہت ہی ضرور ہے کہ ہر کام کے لئے ایک دعائی مختصر اور ہر وقت کے لئے ایک
 ذکر معتبر و مجملہ ما ثورات کے خصوصاً جو کہ اصح و صحیح ہیں یاد کر لے اور خیال کر کے اس
 موقع و وقت پر اونکو زبان و دل سے کہہ لیا کرے تاکہ الذاکرین اللہ کثیرا و اللہ اکبر
 میں داخل رہے گو ابرار و اخبار کے مرتبہ عظیم کو نہ پہنچے باری نفس مغفرت سے تو محروم
 نہ رہے گا کیونکہ طبقات عباد چار ہیں ایک فائزین دوسرے ناجین تیسرے مغدبین چوتھے
 بالکین انکابیان رسالہ توزیع العباد میں لکھا گیا ہے ۵

علی انبی راض بان احمل کھوی | و اخلص منہ لاعلی و لایلیا

فصل بیان میں اور اوس کے

اللہ تعالیٰ نے آدمی کو اس عالم غربت میں کہ ایک عالم خاک و آب ہے واسطے تجارت
 بھیجا ہے ورنہ حقیقت اوسکی روح کی علومی ہے اور وہ وہاں سے اس خاکدان فانی میں
 آیا ہے اور پھر وہیں کا رستہ لیگا ۵

عدم سے جانب ہستی تلاش یا میں آئے | کہان سے ہم کہان پکڑے ہو بیگار میں آئے

سرمایہ اوسکا اس تجارت میں یہی اوسکی عمر ناپائدار و حیات مستعار ہے یہ سرمایہ ہمیشہ
 نقصان میں ہے اگر نائدہ و نفع اوس سے نہ لیں تو ساری پونجی زیان میں جاسکے اور
 انجام اوسکا ہلاک ہو و لہذا ارشاد فرمایا ہے و الحصر ان الانسان لفی خسر الا الذین
 آمنوا و عملوا الصالحات و تواصوا بالحق و تواصوا بالصبر مثال اسکی اوس شخص کی
 سی ہے کہ پونجی اوسکی بچ ہو اور وہ موسم گرما میں اوسکو فروخت کرے اور کہے اسی مسلمانوں

مہربانی کرو ایسے شخص پر جسکی پونجی گلی جاتی ہے اسی طرح پونجی عمر کی گزر رہی ہے کہ جو تیرا
 عمر کا انفاس چند ہین علم میں اند کے سو جن لوگوں نے خطر اس امر کا دیکھا وہ اپنے انفاس
 کے مراقب ہوئے اور جان لیا کہ ہر نفس ایک گویا ہر بے ہوا ہے اوس سے ہم شکار سادات
 ابدنی کا کر سکتے ہیں اور وہ اس سرمایہ پر مشفق تر ہے بہ نسبت اسکے کہ کوئی شخص سرمایہ
 زر و سیم پر مخالف ہو یہ شفقت ادنیٰ یوں ہتی کہ اونہوں نے اوقات شب و روز کو
 خیرات و حسنات پر تقسیم کر رکھا تھا ہر کام کے لئے ایک وقت مقرر کیا تھا اور اُرداد
 مختلف مقرر رکھے تھے تاکہ کوئی وقت منالغ نہ جائے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ سادات
 آخرت اوسی شخص کے لئے ہے جو کہ اس جہان سے گیا اور انس و محبت خدا کی اوسکے
 دل پر غالب ہتی سو یہ انس بدون دوام ذکر کے میسر نہیں آتا ہے اور محبت بخیر معرفت کے
 نہیں ملتی اور معرفت بغیر فکر کے حاصل نہیں ہوتی سو دوست ذکر و فکر کی تخم ہے
 ہر سادات کا اور ترک کرنا دنیا و ترک شہوات و معاصی اسی لئے ہوتا ہے کہ فرست
 ذکر کی اور فراغت واسطے فکر کے ہاتھ آئے اور جو کہ دل کا ہمیشہ ایک صفت و حال
 پر رہنا سخت مشکل ہے اسلئے اور مختلف رکھے گئے ہیں کوئی کالبد سے جیسے نماز اور
 کوئی زبان سے جیسے قرآن و تسبیح اور کوئی دل سے جیسے فکر تاکہ لال نہو اور ہر وقت
 میں ایک نیا شغل سامنے آئے اور حالت بدلتی رہے سو اصل بات یہ ہے کہ اگر اسی
 اوقات کا آخرت میں صرف نہو تو بیشتر اوقات تو صرف ہی کرے تاکہ پلہ حسنات کا جھکتا
 اگر تیری اوقات دنیا و متنع مباحات میں برباد جائے تو نیمہ اوقات تو کار دین میں صرف ہو
 حالانکہ اس حالت میں یہ بیم لگا ہوا ہے کہ میں پلہ سیئات کا راجع نہو جائے کیونکہ صرف
 دل کا دین کے کام میں خلاف طبع ہوتا ہے اور مشکل ہے اوس میں اخلاص آتا ہے
 اور جو کار بے اخلاص ہے وہ بیفائدہ ٹھہرتا ہے بہت سے اعمال میں کہی ایک عمل
 اخلاص سے اتفاق ہو جاتا ہے اسلئے اکثر اوقات کا کار دین میں صرف ہونا مناسب ہے

دنیا کا کام تابع دین کے ہو ورنہ اللہ نے فرمایا ہے ومن آتاء اللیل نسیم واطراف
 النحر لعلک ترضی اور فرمایا واذکر اسم ربک بکبرۃ واصیلا ومن اللیل فاسجد
 وسبح لیلا طویلا اور فرمایا وکان فی اقلیل من اللیل ما یفہمکون یہ سب اشارہ ہے
 طرف اس کے کہ بیشتر اوقات کا طاعت و عبادت خدا میں مشغول ہونا چاہئے سو یہ بات بغیر تقسیم
 اوقات کے نہیں بن پڑتی ہے **ف** دن کے وظیفے پانچ ہیں ایک صبح سے سورج نکلنے
 تک یہ بڑا مبارک وقت ہے اس دم مراقب انفاس کا رہے خواب سے بیدار ہونے
 کی دعا پڑھے الحمد للہ الذی احیانا بعد ما اماتنا والیہ النشور پھر طہارت
 و سواک کر کے سنت فجر کی گھر میں پڑھ کر مسجد میں آکر فرض صبح ادا کرے اور طلوع مہر
 تک تسبیح و استغفار و قرآن و تفکر میں مشغول ہو دوسرے یہ کہ طلوع سے اشراق تک مسجد
 میں صبر کرے تسبیح میں رکھ کر مشغول ذکر و فکر ہو پھر دو رکعت نماز یا چار رکعت پڑھے
 اور جب ایک پہرون چڑھے تو نماز چاشت پڑھے عیادت بیمار مشائعت جنازہ یا حاجت
 بر آری میں کسی مسلمان کے رہے یا مجلس علم میں حاضر ہو تیسرے یہ کہ چاشت سے
 لیکر نماز ظہر تک چار کام میں سے ایک کام کرے اگر تحقیق علم پر قادر ہے تو یہ عبادت
 سب سے فاضل تر ہے ایسا علم حاصل کرے جو آخرت میں نافع ہو اور دنیا کی رغبت کو ضعیف کرے
 اور اعمال کے عیوب و افات کو کونسلے اور اخلاص کی طرف بلائے نہ علم جدل و خلاف
 و قصص و کلام و فلسفہ وغیرہ ان علوم سے حرص دنیا کی بڑھتی ہے اور تخم حسد و فخر
 کا جتنا ہے

جزیر عشق ہرچہ بخوانی بطالت
 علمی کردہ سخن نماید جہالت

جز یاد دوست ہرچہ کنی عمر ضائع
 سعدی شہسوی لوح دل بگفتن غیر حق

اور اگر قدرت علم پر نہیں رکھتا ہے تو مشغول عبادت رہے یہ کام عابدوں کا ہے
 اور ایک مقام بزرگ ہے خصوصاً ایسے ذکر میں مشغول ہونا جو دل پر غالب آجائے

یہ بھی نہ ہو سکے تو علماء اور صوفیہ کی خدمت کرے کہ یہ خدمت عبادتِ نفل سے فاضل ہے
 خلق کو راحت پہنچانا مسلمانوں کی مرد کرنا اور غنیمت رکھنا ہے اگر یہ بھی نہ ہو تو کسبِ مہینوں
 حوائج و دیانت سے اپنے لئے اور اہل و عیال کے لئے کمائی کرے کسی کو ہاتھ و
 زبان سے نہ ستائے اور زیادہ طلبی سے باز رہے کہ غایت پر قناعت کرے یہ بھی
 سبھلہ عابدین کے ہو گا اور درجہ میں اصحاب الیمین کے گویا یقین اور مقربین سے کم ہو
 کیونکہ اقل درجات یہ ہے کہ ملازم درجہ سلاست رہے اور بہتر یہ ہے کہ نفع مال کا عشر
 سے زیادہ نہ لے سلفِ سیطیح کیا کرتے تھے چوتھا وظیفہ وقتِ زوال سے عصر تک کا
 ہے زوال سے پہلے قیلو کہ کرے تاکہ رات کو تہجد پڑھ سکے پہر جاگ کر اذان سے پہلے
 مسجد میں پہنچ کر تحیۃ المسجد پڑھ کر نماز ظہر ادا کرے پہر ظہر سے تا عصر تعلیم عام و درسِ تفسیر
 و حدیث و سلوک و معاونتِ مسلمین میں مشغول رہے یا قراتِ قرآن یا کسی کسب
 حلال میں بقدرِ احتیاج پس پس پانچواں وظیفہ عصر سے غروب تک کا ہے مسجد میں
 اگر نماز عصر سے پہلے چار رکعت سنت پڑھے یعنی علاوہ تحیۃ المسجد کے اس نفل کا
 غنیمت ہے پہر جو شغل اوپر لکھا ہے اونہیں سے کسی کے ساتھ مشغول ہو اور نماز شام سے
 پہلے مسجد میں اگر مشغول تسبیح و استغفار رہے کہ فضیلت اس وقت کی مثل با مداد کی فضیلت
 کے ہے اور جس شخص کی اوقات بے ضبط و ربط ہوتی ہیں کہ کس وقت کیا اتفاق
 پڑتا ہے تو اکثر عمر اسکی برباد جاتی ہے رہے وظائفِ شب کے سو وہ تین وظیفے ہیں
 ایک مغرب سے عشا تک اس کے سج کا وقت زندہ رکنا بڑی فضیلت رکھتا ہے کہا ہے
 کہ تیجانی جنو بھو عن المضایع سے یہی بابینِ عشا میں مراد ہے پہر نماز عشا پڑھ کر
 لم یؤخر من مشغول نہ ہو کہ خاتمہ شغل کا یہی ہے اور آخر کار کا خیر ہونا اچھا چاہئے
 والعاقبۃ للمتقین دوسرا وظیفہ سونا ہے سو اگرچہ خواب عبادت نہیں ہے لکن جبکہ
 آراستہ آداب و سنن سے ہوگی تو بمنزلہ عبادت کے ٹھہریگی اب چاہئے کہ رو قبلہ ہو کر

واسطے ہاتھ کی کروٹ پر سولے بجے طرح مردہ گور میں رکھا جاتا ہے خواب برادر
 مرگ ہے اور بیداری مانند حشر کے کیا لگتا ہے کہ جو روح خواب میں قبض کر لی ہے وہ پہرہ
 نہواستلے یہ چاہے کہ کام آخرت کا سنوار لے یعنی طہارت پر سولے توبہ کر لے وصیت نامہ
 لکھا ہوا زیر بالین طیار کے آویز برستی نیند لائے اور نرم فرش پر نہ سولے کہ نیند غالب آجائے
 کیونکہ خواب تعطل عمر ہے بلکہ تمام رات دن میں آٹھ ساعت سے زیادہ سولے کہ یہ
 ایک تنہائی ہے چوبیس ساعت کی اگر اس طرح کر لے گا تو اگر ساٹھ سال کی عمر ہوئی تو گویا
 بیس برس اس دین سے ضائع گئے اور سولے گزیرے اب اس سے زیادہ عمر برباد کرنا کیا
 ضرور ہے اب و سواک اپنے ہاتھ سے مسیا کر کے پاس رکھے تاکہ تہجد کو اڑھٹے اگر نیت
 تہجدی سورہ پڑھ لے اور آئندہ نہ کہے تو یہی نیت کا ثواب پانچ گنا پھر سولے وقت یہ دعا پڑھ رہے
 یا سہل ربی وضعت جنبی و یا سہلک ارفعہ اور آیت الکرسی و حمد و ثنن و سورہ تبارک
 پڑھے اور با وضو سوجائے تیسرے وظیفہ تہجد ہے بعد نصف شب کے اس وقت دو رکعت نماز
 کا پڑھنا بہت سی نماز مای دیگر سے فاضلہ ہوتا ہے کیونکہ اس وقت دل صاف ہوتا ہے
 اور کچھ مشغلہ دنیا کا نہیں ہوتا اور دروازے رحمت کے کشادہ ہوتے ہیں غرض کہ
 یا اوقات شب و روز ہر وقت میں ایک کام کا ہونا چاہئے کوئی وقت بے شغل خیر
 کے برباد نہ جائے جب ایک رات دن اس طرح پر گزرا تو ہر دن رات اسی طرح پر
 بسر کرے آخر عمر تک یوں ہی کرتا رہے اور اگر یہ نہ بن سکے تو پھر ازل و ازل کو کوتاہ
 کرے اور اپنے جی سے یہ کہے کہ آج تو تو اسی طرح کاٹ شاید آج کی رات یا کل تو
 سوجائے اسی طرح ہر روز جی کو سمجھائے اور جب سونا طہارت سے رنجور ہو تو جالنے کہ
 میں سفر میں ہوں وطن میرا آخرت ہے اور سفر میں رنج و غربت اڑھٹا نا پڑتا ہے لیکن
 تسلی اس بات پر ہے کہ یہ سفر جلد ختم ہو جائیگا اور وطن میں جا کر آرام ملے گا اور عقدا
 عمر کا خود ظاہر ہے کہ کتنا ہے خصوصاً جبکہ اس کو عمر جاودان سے جو آخرت میں ہوگی

موازنہ کیا جائے سو اگر ایک شخص مقدار ایک سال واسطے دس سال کی راحت کے بیج
 اور دس سالے تو کیا عجب ہے کہ سو برس کا بیج واسطے سو ہزار سال کے بلکہ واسطے رحمت
 جاودان کے گوارا کرے وباللہ التوفیق آج یہ رسالہ روز یکشنبہ تاریخ ۲۹ ذی الحجہ ۱۲۸۴
 ہجری کو سات دن کی مدت میں تمام ہوا ختم اللہ لنا بالاحسن والحمد للہ اوکلا و آخر الامور

و الحمد للہ

صحت نامہ بذل المنفعہ

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۲	۱۳	سرا د	سرا د	۳۲	۱۱	پہر بہر	پہر بہر
۵	۱۷	فریضہ	فریضہ	۷	۱۷	خیر	خیر
۷	۱۶	انج	انج	۳۷	۱	چاہے	چاہے
۹	۲۱	تزیینہ	تزیینہ	۵۰	۳	نتکون	نتکون
۱۷	۳	مدای	مدای	۵۳	۲۱	سجدۃ	سجدۃ
۱۹	۱۸	تسمعوا	تسمعوا	۵۷	۱۹	ہرے	ہرے
۲۲	۱۵	صلواتکم	صلواتکم	۶۳	۱۱	سے بہتر	سے بہتر
۲۳	۷	بن	بن	۸۹	۱۳	و خچر	و خچر
۲۷	۱۱	بہتر	بہتر	۹۲	۳	خشیتہ	خشیتہ
۲۸	۳	پڑے	پڑے	۹۶	۹	با	با
۲۹	۲۰	علانیتہ	علانیتہ	۹۷	۱	غازین	غازین

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۹۰	۲	عالم	غاسم	۱۱۹	۱۷	واحد	واحد
۹۱	۱۶	حبان	حبان و	۱۲۰	۵	ماجی کے	ماجی کر کے
۱۰۰	۳	نرکاتہ	نرکاتہ	۱۵	۱۵	نہم	ہشتم
۱۰۱	۲۱	فطرہ	فطرے کا	۱۸	۱۸	اور درائیں	اور انہیں کے
۱۰۲	۱۳	السفر	سفر			کے سوچنے لگے	سوچ نہ لگے
۱۰۶	۳	اسقلی	الاسقلی	۱۲۹	۲۰	پہونچے	پہونچتے
۱۱۲	۱۲	نہ ورتے	ورے	۱۳۱	۳۴	پڑے	پڑتے
۱۱۳	۱۷	او	و	۱۳۲	۱۹	الذی نقول	الذی نقول
۱۱۵	۴	العیشۃ	المعیشۃ	۲۰	۲۰	لرب	لرب
۱۱۶	۱۷	یرکب	ایرکب	۱۳۷	۷	واذکر و	واذکر و

